

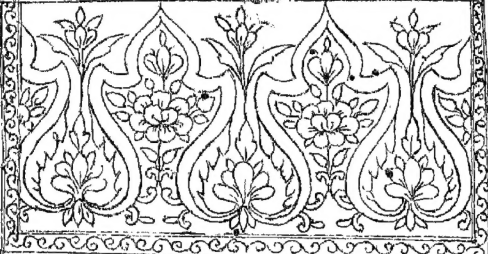
آن شاهی عالمی کمال معلوم و اسرار

علی ما انا و ادراک القہوم لطیفہ احکام و العلوم مشرق مشرق حجتہ الباقیہ العظمیٰ



سولانا المولوی محمد ہدایت اللہ الزام فوری دام بالیقین ان شاء اللہ

مشرق مشرقی عالمی کمال معلوم و اسرار

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

فلمن الحمد وودوا، اعز حقيقته من المحرو وفتحت اعز حقيقته "الحجس من النوع ٦

[illegible]

للصورة الجسمية والنوعية للسانها وايقولها لصورها كركبات فالمرحلة والنقص ان هذا هو
لا يتصور بدون الجسمية ولا النوعية وانها لا تكون ولا تفقد لكن هناك هيوليات اخر
تكون وتنفذ كغشيب للمرير يخص الموضوع بما يحمل مبدئية عرضية والمادة ربما تعجز حتى
تعلق ايضا على ما يشبه امر الاشكال فيه كابدن النفس لها طرفة ولها نسبة الى الكسبية
ومن امر المقبول وهي بالعيانية التي فيها غير من هو امر يكون بها بالقوة وبالمقبول
ونسبة الى المقبول وتصور على شاكلته ان لا يتصور واحد منها بالآخر ولا يلزم وجود
فان كان لشيء نفس المادة الاولى ان توشا الانسان فاما ان يكون في صورة
بالمقبول وبغيره من وجوده متعلقا بالمادة لكنه ليس له وجوده ان يقوم مادة بغيره
وبالمقبول يسمى صورة بتخصيص وان كان المقبول مقبولا بالمادة فهي مقبولة في
غيره فتارة اليد في المقبول يسمى عرضا عما بالاختصاص المادة قد تكون او صحتها ان تكون
ما يلزم هو مادة وقد لا يكون بل لا بد ان يكون سمها بمرح فاما ان يحصل في المادة
والاجزاء كالمسكون من اشياء من الاشياء كالمسكون فقط كالمسكون
الاجزاء ومع الاستحالة كالمسكون من الاشياء كالمسكون
بما يحمل في امره صوته بمرور كانت جسمية او نوعية طرفة عرضية
من جسمها بالقوة فذلك لا بد من امرها من غير ان يكون في جسمها
في الاشياء انما هي في الاشياء كالمسكون من الاشياء كالمسكون
في الاشياء كالمسكون من الاشياء كالمسكون من الاشياء كالمسكون
في الاشياء كالمسكون من الاشياء كالمسكون من الاشياء كالمسكون

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible]

ووجه ما ينفرد به لا كما انفسه كما يختلف المسوا والماض والصوره المائده الهويه بل انما
 العدم القابل له كالتغير والاشكال من سبق عدمه لما يحصل
 قابل له وهو قبل حصوله ولا اشكال في ان الجسم متغير ممكن بالثبات الفرصه
 ولذا لا يجوز ان يكون الجسم متغيرا على ما هو عليه في الواقع بل هو متغير على ما هو عليه
 والصوره البساطه لا يتاثر في الاشكال بها ولا التغير في الجسم البسيط لا يتغير بها بل
 انما يحصل حصول صورته واما الهويه فلا يتغير حصولها بل هو متغير على ما هو عليه
 بها عينها فكل من الهويه متغير بها لا يمكنه الا ان لا يتغير الجسم البسيط لا يتغير
 بالصوره فكل من الجسم متغير على ما هو عليه في الواقع بل هو متغير على ما هو عليه
 من سبق وجوده وشكله او المتغير على ما هو عليه في الواقع بل هو متغير على ما هو عليه
 سبق وادته واما الكائن اي الحوادث فسبق العدم عليه من سبق القابل لما يكون
 حتى يكون الكائن مسبوقا بالعدم الذي كلاهما فيري العدم من قابل موجود ليس
 ميتين بل واقع بهما ميتين في العنقه الاولى ثم انما في العدم مبداء على
 كل ما يحتاج اليه الشئ من غير ان يحتاج به الى هذا الشئ مبداء لهذا الشئ اما ان
 البدر ما يكون كذلك مع كونه متجاوزا لما هو عليه في الوجود فلا يكون العدم
 اذ في الوجود فلا يكون العدم مبداء لما هو عليه في الوجود فلا يكون العدم
 جامعا له اياه فلا يكون مبداء الجسم ممكن والمتغير والكائن اذ كل من الاشكال
 والتغير الكون انما هو ليس تلك العنقه او البسيط فلا يجامع العدم ثم الهويه فلا
 كلاهما في الوجود والعدم بها يتجامع كلاهما ولا شئ شيئا يجامع الاخر والصوره فلا
 العدم بان لها وجودا بذاتها في الوجود والصوره فلا يتغير العدم فان لم يتغير
 العدم فلا يكون العدم مبداء لما هو عليه في الوجود فلا يكون العدم

للهيولى في الايمان بل ليس مجرد الهيولى الى هذه الصورة اذ امكن موجودة كانت الصورة
على قولها موجودة بعقل عدم الصورة من موجود قابل لها في عدم وجوده بالذات
انما هو في الذهن المجزئ بل ليس بل هو موجود في الايمان بالعرض من حيث وجوده
قابل للصورة بدون الصورة فلا يمكن ان يكون له كون وفساد بالذات بل انما يكون
وعند البعض كونه في عدم الصورة وفساد كونها فان القابل لوجود الصورة هو القابل
لوجود عدمه وبيكون عدم وجوده بالذات وانما يكون القابل اذ امكن القابل لوجوده
بدون الصورة فاذا كانت الصورة فعدم عدمه واذا كانت كان فعدمه
والاشتراك في هذه المسئلة ليس على ان الاجسام كلها اشترك في سبيل واحدة بعدد
صورة او عدم ذلك اذ الاجسام هي قابلية للكون والفساد اذ هي بولا كسب فتعد
صورة وتخل الاخرى ومنها ما ليس كذلك فلا يكون متعلقا في واحدة بعينها لم يبلغ الى
الاعتدال للكون والفساد وليا بسبيل واحدة وانما عدم الاشتراك في الصورة الواحدة بالبعد
ظاهر في ان عدم انصاف الاله بل معنى الاشتراك فيها ان الاجسام كلها سوية
في واحدة بالجوهر وان تعددت الصور فعدم الالعدم بولها بالاجسام
الكبرى المشتركة للاجسام والاشتراك على تخير في تقدير كون في واحدة بالذات
يكون في واحدة بالجوهر وذلك لان لا يكون هناك اشخاصي مشترك في الاشتراك
ذلك امر اخر لكن في غير الامر من كل شيها في ذلك الامر الكلي مشترك في الاشتراك
او كل شيها في ذلك الامر الكلي مشترك في الاشتراك في الاشتراك في الاشتراك
وحيث سبها في قابلية للكون والفساد اذ هي بولا كسب فتعد صورة وتخل الاخرى
باليسر كذلك بل تستدبر بولا صورة واحدة فلا يكون للشيئين سبيل واحدة

فانما يكون في الايمان بل ليس مجرد الهيولى الى هذه الصورة اذ امكن موجودة كانت الصورة
على قولها موجودة بعقل عدم الصورة من موجود قابل لها في عدم وجوده بالذات
انما هو في الذهن المجزئ بل ليس بل هو موجود في الايمان بالعرض من حيث وجوده
قابل للصورة بدون الصورة فلا يمكن ان يكون له كون وفساد بالذات بل انما يكون
وعند البعض كونه في عدم الصورة وفساد كونها فان القابل لوجود الصورة هو القابل
لوجود عدمه وبيكون عدم وجوده بالذات وانما يكون القابل اذ امكن القابل لوجوده
بدون الصورة فاذا كانت الصورة فعدم عدمه واذا كانت كان فعدمه
والاشتراك في هذه المسئلة ليس على ان الاجسام كلها اشترك في سبيل واحدة بعدد
صورة او عدم ذلك اذ الاجسام هي قابلية للكون والفساد اذ هي بولا كسب فتعد
صورة وتخل الاخرى ومنها ما ليس كذلك فلا يكون متعلقا في واحدة بعينها لم يبلغ الى
الاعتدال للكون والفساد وليا بسبيل واحدة وانما عدم الاشتراك في الصورة الواحدة بالبعد
ظاهر في ان عدم انصاف الاله بل معنى الاشتراك فيها ان الاجسام كلها سوية
في واحدة بالجوهر وان تعددت الصور فعدم الالعدم بولها بالاجسام
الكبرى المشتركة للاجسام والاشتراك على تخير في تقدير كون في واحدة بالذات
يكون في واحدة بالجوهر وذلك لان لا يكون هناك اشخاصي مشترك في الاشتراك
ذلك امر اخر لكن في غير الامر من كل شيها في ذلك الامر الكلي مشترك في الاشتراك
او كل شيها في ذلك الامر الكلي مشترك في الاشتراك في الاشتراك في الاشتراك
وحيث سبها في قابلية للكون والفساد اذ هي بولا كسب فتعد صورة وتخل الاخرى
باليسر كذلك بل تستدبر بولا صورة واحدة فلا يكون للشيئين سبيل واحدة

فانما يكون في الايمان بل ليس مجرد الهيولى الى هذه الصورة اذ امكن موجودة كانت الصورة
على قولها موجودة بعقل عدم الصورة من موجود قابل لها في عدم وجوده بالذات
انما هو في الذهن المجزئ بل ليس بل هو موجود في الايمان بالعرض من حيث وجوده
قابل للصورة بدون الصورة فلا يمكن ان يكون له كون وفساد بالذات بل انما يكون
وعند البعض كونه في عدم الصورة وفساد كونها فان القابل لوجود الصورة هو القابل
لوجود عدمه وبيكون عدم وجوده بالذات وانما يكون القابل اذ امكن القابل لوجوده
بدون الصورة فاذا كانت الصورة فعدم عدمه واذا كانت كان فعدمه
والاشتراك في هذه المسئلة ليس على ان الاجسام كلها اشترك في سبيل واحدة بعدد
صورة او عدم ذلك اذ الاجسام هي قابلية للكون والفساد اذ هي بولا كسب فتعد
صورة وتخل الاخرى ومنها ما ليس كذلك فلا يكون متعلقا في واحدة بعينها لم يبلغ الى
الاعتدال للكون والفساد وليا بسبيل واحدة وانما عدم الاشتراك في الصورة الواحدة بالبعد
ظاهر في ان عدم انصاف الاله بل معنى الاشتراك فيها ان الاجسام كلها سوية
في واحدة بالجوهر وان تعددت الصور فعدم الالعدم بولها بالاجسام
الكبرى المشتركة للاجسام والاشتراك على تخير في تقدير كون في واحدة بالذات
يكون في واحدة بالجوهر وذلك لان لا يكون هناك اشخاصي مشترك في الاشتراك
ذلك امر اخر لكن في غير الامر من كل شيها في ذلك الامر الكلي مشترك في الاشتراك
او كل شيها في ذلك الامر الكلي مشترك في الاشتراك في الاشتراك في الاشتراك
وحيث سبها في قابلية للكون والفساد اذ هي بولا كسب فتعد صورة وتخل الاخرى
باليسر كذلك بل تستدبر بولا صورة واحدة فلا يكون للشيئين سبيل واحدة

[illegible]

في الحقيقة ان الطبيعة لا تتحرك الا بالضرورة
والتي هي بالضرورة في كل وقت
والتي هي بالضرورة في كل وقت
والتي هي بالضرورة في كل وقت

في الحقيقة ان الطبيعة لا تتحرك الا بالضرورة
والتي هي بالضرورة في كل وقت
والتي هي بالضرورة في كل وقت
والتي هي بالضرورة في كل وقت

الاستعداد والفعال في كل وقت
والتي هي بالضرورة في كل وقت
والتي هي بالضرورة في كل وقت
والتي هي بالضرورة في كل وقت

في الحقيقة ان الطبيعة لا تتحرك الا بالضرورة
والتي هي بالضرورة في كل وقت
والتي هي بالضرورة في كل وقت
والتي هي بالضرورة في كل وقت

في الحقيقة ان الطبيعة لا تتحرك الا بالضرورة
والتي هي بالضرورة في كل وقت
والتي هي بالضرورة في كل وقت
والتي هي بالضرورة في كل وقت

في الحقيقة ان الطبيعة لا تتحرك الا بالضرورة
والتي هي بالضرورة في كل وقت
والتي هي بالضرورة في كل وقت
والتي هي بالضرورة في كل وقت

١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩

سید احمد علی خان

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

في ذلك الموضع الذي كان فيه
الذي كان فيه ذلك الموضع الذي كان فيه
الذي كان فيه ذلك الموضع الذي كان فيه

[illegible]

[The page contains dense handwritten Arabic script, likely a philosophical or scientific treatise. The text is written in a cursive style typical of Ottoman-era manuscripts. It appears to be a commentary or continuation of a work, given the reference to "المادة الثالثة" (Article III) at the top right. The handwriting is very close together, filling most of the page area.]

[illegible]

کراچی کی طبیعت مزید بڑھتی ہے اور وہاں صحت پر متورن لکھنے پر غور کیا جاتا ہے۔

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

فالمعجب لم يوجد فاذا قسيت الى المجموع لم يقل انها بالاتفاق وانما ذلك في نفس اليه
 بدون تلك الصفة فالتصور على الكثرة اذا نسب الى خضر الارض لئلا يثبت كالالاتفاق
 وكان الخضر سببا لاتفاقها لان نسب الى خضر غايته في موضع قد فيه كثر لم يكن بالاتفاق
 كان سبب جباله وكان الخبز خضر فانه انما يقال لما كان شي يعده ومصدره لانه
 من جنس الارض الباطنين وسعدت الخبز ان يكون في غاية المحودة وشقاوته ان يكون
 الى غاية ذمومته وما لا يكون سببا اليه لكن قد تكرر عند حضوره حصول سببه
 او مشتق فيشعر من حضوره عودا اعني يقال له اليمون او المشوم واما سببه فطبيعة
 له الكائن بن تلقا نفسه قول لما ذكرت المبادئ الطبيعية وحصرتها في اربعة
 اجتمعة وهما كاشع ان يكون للطبيعة تلك السبب بل يجوز ان يكون
 الخبز والاتفاق اي بلا علة فاعلية وغاية او بلا غاية او غير علم ان سبب الخبز
 والاتفاق ايضا فباخرى ان كثر الخبز والاتفاق وتصل بها حقيقة الخبز في ذلك
 قد جرت العادة في اسكان الموضع الاصل في الفلسفة الاولى فقول ان من بين
 ان يكون للخبز والاتفاق معنى محقق فان فهمه بكون هناك عليه مجرول سببها الا
 يعبر عنها بالخبز والاتفاق كان يقال من خبز سبب الخبز على كثره في غير
 خبز على الكثرة حتى زلت في الوجود القول بغيرها مما يتا في معنى له سببها فان سببها
 يتقطن بها من فطنة والاعمال عنها مزايا العلم مجرول الاذوخادة فان من خبز سببها
 فيه كثره في ذلك الموضع الى الكثرة ومن ميل على ان في تفسيره بغيره ذلك
 في الوجود والاعمال عنها مزايا العلم مجرول الاذوخادة فان من خبز سببها
 من ذلك ان يكون للخبز والاتفاق معنى محقق اصلا وبغيره من الخبز والاتفاق وعلم

[illegible][illegible]

[illegible]

في بيان ان الفاعل هو الذات على ما سلكه
الطحاوي ولا يخفى عليك ان الترتيب في اثبات
الذات افضل وانك افضل لا جلد
من اظهر له الا على غيرك لان الناس
يعيدون ان الحسنيين واثباتهم
بما ليس بالقصود من ثبات الغاية للطلوع
نفس القصد من ثبات الغاية للطلوع
سابقا على عمل الطالع والافعال
ثبات الغاية للطلوع والافعال
القائمة والمنتهى هو الغاية للطلوع
في زمان حيا سبب ثباتها
عقب سببها في واحد وهو الغاية
فلا سبب والامر بيننا في واحد وهو
ليس واحدا في الغايوس طواف المار عليه
مسألة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الاقصال الجسم المفرد بطلان الاجزاء التي لا يتجزى الجسم المفرد اعني غير المتماثل

خير المتناهي من الاجسام متفصل في الواقع كما ينبغي ان يكون المتناهي في الحجم من اجزاء الفعل فالحجم
متجزئ في الجهات ولو لوها كانت اجساما فكل الحولف منها مفردا وان كانت غير متجزئة
بنحو من اعمار القسمة ولو في جهة فان لم تتلاق في تلك الجهة لم يحصل الحولف ولا حجم فيها ولا
يحصل جسم ان تلاق في جانبها بالاسرقتا دخل لا يحصل حجم او لا بالاسرقتا في جهة فحصلت
غير متجزئة فيها واتوى شبهات التاكيد بالجزء الذي لا تجزئ من الموجود ومن الزمان بوضوح
وهو لا ينقسم فكذا الحولف كالموقع فيه فكذا المسافة انطبقه في عليها وسينجلي لك ذلك ثم كما ان
التالف في الحجم من اجزاء غير متجزئة ولو فرضنا امتنع تحليل فيها لما ذكره فلا تقف القسمة الى حد
لا يمكن بعده ويندبب تجزئة تجزئة وبجمل الى النصف والنصف انصاف لا الى نهاية
وان كان كل ما يخرج الى النصف متناهي ويكون اقسام محدودة اصغر من اقسام الجمل في الظن
بانه يلزم ان لا يلحق السريع البطي بل الوقت او لا يقطع ما بينهما من المسافة الا يقطع نصفها
ولا يقطع نصفها الا يقطع نصفه فلم جرم الى ما لا يتناهي فلا يتناهي في زمان تناه او يدفعه ان
ليس هناك نصف ولا يبلغ بال بل اذا فرضت القسمة وهي كما لا تقف في المسافة المتناهية
فكذا في الزمان المتناهي ومن ظن ان كل ما يمكن الاقسام اليه ما لا يتناهي فهو حاصل
بالفعل بل في حيث لا يدري القول باجزاء لا تجزئ ولكن خسر متناهيته ويزيده مع
ما مر اننا ان تداخلت لم يحصل حجم وان تاسست امكن من تاليف متناهيته
منها حصول جسم في الجهات فلا يكون كل جسم من غير متناهيته ثم ان الحجم
يزداد بازواد الاجسام زار فان كانت الاجسام غير متناهيته فالحجم كذا
فلا يكون الجسم المولف منها متناهيها وكانك علمت مما علمت
ان المصاوير والحركة المنطبعة على المسافة

انما يلزم ان لا يلحق الجسم بالوقت اولاً لقطع ما بينهما من المسافة لقطع نصفها
 ولا لقطع نصفها لقطع نصفه فلم جزم الى ما لا يتناهي فلا يتناهي في زمان تناه اذ يدفعه ان
 ليس هناك نصف ولا ربع لعل بل اذ فرضت القسمة وهي كما لا تقف في المسافة المتناهية
 كذلك في الزمان المتناهي ومن ظن ان كل ما يمكن الاقسام اليه مما لا يتناهي فهو حاصل
 بالفعل بل يتبين من حيث لا يدري القول باختر لا يتجزي ولكن خبير متناهيته ويزعمه مع
 ما مرنا ان قد اختلف لم يحصل حجم وان تاست امكن من تاليف متناهية
 منها حصول جسم في اجزاء فلا يكون كل جسم من خير متناهية ثم ان اجتمعت
 يزداد بازدياد الاجزاء فان كانت الاجزاء غير متناهية فاجتمعت كذا كذا
 فلا يكون الجسم المولف منها متناهيها وكانك علمت حاصلها
 ان المقادير والحركة المنطبقة على المسافة

انما يلزم ان لا يلحق الجسم بالوقت اولاً لقطع ما بينهما من المسافة لقطع نصفها
 ولا لقطع نصفها لقطع نصفه فلم جزم الى ما لا يتناهي فلا يتناهي في زمان تناه اذ يدفعه ان
 ليس هناك نصف ولا ربع لعل بل اذ فرضت القسمة وهي كما لا تقف في المسافة المتناهية
 كذلك في الزمان المتناهي ومن ظن ان كل ما يمكن الاقسام اليه مما لا يتناهي فهو حاصل
 بالفعل بل يتبين من حيث لا يدري القول باختر لا يتجزي ولكن خبير متناهيته ويزعمه مع
 ما مرنا ان قد اختلف لم يحصل حجم وان تاست امكن من تاليف متناهية
 منها حصول جسم في اجزاء فلا يكون كل جسم من خير متناهية ثم ان اجتمعت
 يزداد بازدياد الاجزاء فان كانت الاجزاء غير متناهية فاجتمعت كذا كذا
 فلا يكون الجسم المولف منها متناهيها وكانك علمت حاصلها
 ان المقادير والحركة المنطبقة على المسافة

انما يلزم ان لا يلحق الجسم بالوقت اولاً لقطع ما بينهما من المسافة لقطع نصفها
 ولا لقطع نصفها لقطع نصفه فلم جزم الى ما لا يتناهي فلا يتناهي في زمان تناه اذ يدفعه ان
 ليس هناك نصف ولا ربع لعل بل اذ فرضت القسمة وهي كما لا تقف في المسافة المتناهية
 كذلك في الزمان المتناهي ومن ظن ان كل ما يمكن الاقسام اليه مما لا يتناهي فهو حاصل
 بالفعل بل يتبين من حيث لا يدري القول باختر لا يتجزي ولكن خبير متناهيته ويزعمه مع
 ما مرنا ان قد اختلف لم يحصل حجم وان تاست امكن من تاليف متناهية
 منها حصول جسم في اجزاء فلا يكون كل جسم من خير متناهية ثم ان اجتمعت
 يزداد بازدياد الاجزاء فان كانت الاجزاء غير متناهية فاجتمعت كذا كذا
 فلا يكون الجسم المولف منها متناهيها وكانك علمت حاصلها
 ان المقادير والحركة المنطبقة على المسافة

والزمان المنطبق على الحركة تصابي الاجسام في هذه الاحكام ان ليس المساقفة وما ينطبق عليها جزاء اول قول واعلم ان اتصال الجسم بمعنى على عدم تالفه في الجسم من الاجزاء بل كما سلف ان لا يكون فرق بينهما في الموضع ثم اذا كان القطر في الجسم فهو لم يتصفا بهما كالتصافي في الجسم الا من جوار لا يتجزى اما في الجهات اذ في بعضها اذ يتجزى في الجهات يكون جساما لا محالة فلما يكون الموضع منه من روافد ابطال تالفه في الجسم لا يتجزى ثبت اتصاله بابطال الاجزاء التي لا يتجزى في الجسم حقيقة كما يكون جوار حقيقة اذا كان منه تالف فغير مما يطلق الاتصال على ما يكون الى تحليله في اجزاءه اذ ابطال تحليل الجسم ليسا التالف وذلك كانه لازم ما سبق فاذا ابطال التالف منها او تحليلها ابطالت الاجزاء التي لا يتجزى من حيث انها اجزاء مطلقا تالفية كانت او تحليلية وهذا ما اردناه

بطلانها في العدوان واما بطلان جوار تجزئ بالذات لا يمكن قسمته نجوما املا سوار كان عدم اسكان تجزئ في الجهات كلها او بعضها فسياتيك في العمل الاعلى ثم لما كان اسكان القسمة العنيت في الجهات للجسم من الضروريات ثبت امتناع تحليله الى اجزاء لا يتجزى ثبت عدم انتهائه في الانقسام بمعنى عدم وقوف القسمة الى جوار لا يمكن بعده وبما هو الذي ترجح الفصل له حاله وهو بالحقيقة لازم من اتصال الجسم فان الاتصال لم يكن جيب كون الاقسام الممكنة فيه قابلية للقسمة بمقدور الى كنهه لازم له حتى رسم اتصال المقسم الى شيئين القسمة اثنى جيبان يكون انقسامه الى امور منقسمة فلا ينقسم الى غير قسمين ثم ان اتصال الجسم مع عدم وقوف قسمته الى جوار لم يكن كون تلك الاقسام الممكنة الغير المتناهية غير حاصلة في غير كنهه من الناحية من طرف خلاف ذلك فليس القول بتالف الجسم من اجزاء لا يتجزى غير تناسيه فابطل ذلك بيان ستانف مع بطلان

الاجزاء بل كما سلف ان لا يكون فرق بينهما في الموضع ثم اذا كان القطر في الجسم فهو لم يتصفا بهما كالتصافي في الجسم الا من جوار لا يتجزى اما في الجهات اذ في بعضها اذ يتجزى في الجهات يكون جساما لا محالة فلما يكون الموضع منه من روافد ابطال تالفه في الجسم لا يتجزى ثبت اتصاله بابطال الاجزاء التي لا يتجزى في الجسم حقيقة كما يكون جوار حقيقة اذا كان منه تالف فغير مما يطلق الاتصال على ما يكون الى تحليله في اجزاءه اذ ابطال تحليل الجسم ليسا التالف وذلك كانه لازم ما سبق فاذا ابطال التالف منها او تحليلها ابطالت الاجزاء التي لا يتجزى من حيث انها اجزاء مطلقا تالفية كانت او تحليلية وهذا ما اردناه

بطلانها في العدوان واما بطلان جوار تجزئ بالذات لا يمكن قسمته نجوما املا سوار كان عدم اسكان تجزئ في الجهات كلها او بعضها فسياتيك في العمل الاعلى ثم لما كان اسكان القسمة العنيت في الجهات للجسم من الضروريات ثبت امتناع تحليله الى اجزاء لا يتجزى ثبت عدم انتهائه في الانقسام بمعنى عدم وقوف القسمة الى جوار لا يمكن بعده وبما هو الذي ترجح الفصل له حاله وهو بالحقيقة لازم من اتصال الجسم فان الاتصال لم يكن جيب كون الاقسام الممكنة فيه قابلية للقسمة بمقدور الى كنهه لازم له حتى رسم اتصال المقسم الى شيئين القسمة اثنى جيبان يكون انقسامه الى امور منقسمة فلا ينقسم الى غير قسمين ثم ان اتصال الجسم مع عدم وقوف قسمته الى جوار لم يكن كون تلك الاقسام الممكنة الغير المتناهية غير حاصلة في غير كنهه من الناحية من طرف خلاف ذلك فليس القول بتالف الجسم من اجزاء لا يتجزى غير تناسيه فابطل ذلك بيان ستانف مع بطلان

[illegible]

[illegible]

(Handwritten Persian text from the manuscript)

[illegible]

لا انقسامات غير قياسية متصلة في الفضاء وبما انما تدلان على القدر المتكسر من
الفضاء المتكسر فيكون ذلك القدر المتكسر فيكون ذلك القدر المتكسر فيكون ذلك القدر المتكسر
موجوده بالفعل وتخليقية موجودة بالقوة الاولى ان الاجسام لو كانت قابلة لانقسامها
غير قياسية لكانت نسبت تجريده وخرجه وخرجه في الحجم الى نهاية فيلزم تساويها وبجواب الاما
وجود الانقسام الغير المتساوية فيها بالفعل لا باسكان خروج الانقسام اليها من القوة
الى الفعل حتى يلزم عدم تناسي كل منها في الحجم مستقص عليه فيلزم عدم تفاوتها بما تعظم
وتصغر من السبيل بحركتها في التطبيق بل نقول ان انقسامها لا يقف الى حد ولا يلزم من
ذلك تساويها وانقسام اخر من الانقسام وانقسام الانقسام تكون اصغر
كل مرتبة مما يجازيها في المرتبة من انقسام بحيث يكون الجبل اعظم بكثير من الخردية فانه
ان لم يكن كثر اجزائه منها لكن اجزائه اعظم حجما من اجزائه وبما وقفت القسمة الفلكية
او الكسرية في الخردية قبل وقوفها في الجبل لا بالنظر الى طابع الحجم بل بعدم مساواة الالات
المشيرة الى الكسرية الفلكية فان القسمة عليها اعدادا فلكية فكل قسمة في الجبل
مساوية بما هو المشيرة بانه لو ذهبت قسمة الخردية الى النهاية لزم تعينه او عدم الارض من انقسام
الخردية انما كانت فيها الى صنف غير قياسي فيقسمه الارض بل الفضل عليها وبجواب
لزم امكان ذلك بالنظر الى قوة القاسم وسما عدة الالات وتبين بحسب من افع القسمة
ممنوع وبالنظر الى طابع الحجم مسلم بطلان اللازم غير ضروري ولا مبرهن عليه قال الشيخ
وليس لهم وجود واخر مع ذلك فليس لهم ان الخردية تنقسم الى اجزائها التي لا يتجزى في صغرها
بحيث يكون عدد الموجود منها في الخردية تقسما الارض كلها وبسطت عليها واحدة
بعد واحدة فما كان يدري ان لها من ابطال نفسي ان يكون في الخردية من الاجزاء التي لا يتجزى
باستيعاضة الى تقسما بها من الارض من غير تقدير الخردية لا يتجزى حتى يعرف ذلك

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فيما ذكر من الاحكام وتبين من ذلك ان ليس في نفس من السادة والحركة ذواتها فيها جزا وكل اللهم
الاجسام المفروض الاصل بالافضل ولا يمكن في نفس متمية الى جزئين متقدم ومتأخر ويكون
جزءه المتقدم اول منه بالاولية وهكذا الى الابد نهاية وسياستها بالعرض من الشبهة في اتصال
الحركة والزمان وحلها قلت **الفصل الثاني في حالة المتناهي في العلم والتمام**
في الاجسام والكميات المادية المجمعة المتسقة النظام هي ان يكون كل جسم متقدرا وعددا
مجموع الاحاد متساويا بالفعل والافضل آت بعبارة واحدة كما يجمع الاحاد وفرد
توحيدها فعل في جهة ب وفرد من جهة اخرى كما في افاد افرض تطبيق آت ب او بالسياوية
آت ب بحيث يطبق آ على آ فان لم يتقوا تاني البجته الاخرى تنساوي البجته وكل من انطلق
ب دون آت ب يكون تناسبا ولا يزيد عليه آت ب الا باج المتناهي فيكون تناسبا بالافضل
البرهان في عدد غير مجموع او غير متسق او تطبيق جزر على آخر لا يتم تطبيق الباقي على الباقي واما
تجسيم تطبيق جزر جزر تفصيلا فلا قدرة عليه الموهوم وحكم العقلي الاجمالي لا ينظر الى الانقطاع بل
محرك تفاوت وايضا المفروض خط آت ب غير تناسبي في جهة ب وخط ج ز موازي له تناسبي في جهة ج
مطابق تالذي بالجهة آت ب مع ثبات الطرف الاخر يحدث المسايسة للاثباتي حدودها
مع غير المتناهي لا اما قالوا من ان لا يدحد واثبات من نقطة يكون معها وكل ما يفرض في غير المتناهي
اول نقطة المسافة فهي مسبوقة باخرى كانت المسايسة معها قبل فاذ انما يلزم ان يكون لها اول
نقطة لو كان لها اول آن حدوثه ليس كما قيل للزاوية بل لما اول من انما لو حدثت لكانت
في آي آن تفرض مع نقطة ولا يتصور الا بالمرور على تمام ما قبلها اعني بانقضاء المسايسة عليها
من الخط الغير المتناهي في جهة عدم المتناهي لاثباتي ذلك في الزمان المتناهي بذاته من ان يطل
لتناسبي بها ومطلعا لوضف يفرض خطان جان من نقطة كسافي شلت ولا يزال لانها في نهايتها

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

في حدوده على مشية نحو الاول ان يكون محدوده وفقه سواركمين تجاوه بالنظر الى النفس بامية
كالان لم يكن لم يتق كموافاة السرد والمفروضه في المسافة فانها لا تبقى زمانا محددًا
الحركة والالا قطع من الحركة وكما سميته الخط المفروض حركته بهما نقطة نقطه من الخط الا
لا تبقى زمانا مادامت الحركة على كل حال في المسافة والمساكنة المذكورة وان لم يكن
الموجودات بل في ان يتباين كثر تلك الايضه في الاول في زمانا بعد ما حدثت في ان كالحق
المكانية وكان حصولها في المسافة وكما سميته الخط المفروض حركته بهما نقطة نقطه من الخط
والثاني ان يكون محدوده على سبيل التدرج سواركمين على وجوده كالحق
ما يكون وجوده في سبيل الانطباق عليه كالحركة بهما نقطة نقطه من الخط
سبيل الانطباق عليها كالا صوات فلا يكون تخويه الامور موجوده في ان صلا الان
طرفا وطرف زمان وجوده ولا في ان في وقت زمان وجوده فلا يتصور كونه ان هو متو
فيه نعم هناك ان هو ان بلاتيه زمان فرضناه الحوادث او فرضناه في حدوث الحوادث كالحركة
والصوت او على جال الصدم والحق في ان في وقت زمان وجوده كالحق
مع السابق فجاز ان يقي بعد تمام الحدوث كقدر معين من الزاوية حصل في ان
ينطبق احداهما على الآخر كحرك احداهما من طرف مع ثبات طرفه الآخر ولا يجوز ان يكون
اول ان يتدرج في الحدوث نعم الاول ان تم فيه الوجود والحق ان يكون في ان في وقت زمان وجوده كالحق
على سبيل التدرج بل يكون في زمان يقطع مع جهة البداية ثم ينطبق عليها فلا يكون
موجودا في طرفه ويكون موجودا في تمامه في كل ان في وقت زمان وجوده كالحق
وما يكون وجوده بهما لا بعد معين من الحركة بهما نقطة نقطه من الخط
المنطوقين طرف مع ثبات الآخر لا بعد معين من جهة البداية ثم ينطبق عليها فلا يكون

[illegible]

[illegible]

[illegible]

والمقام الثاني هو مقام المحققين الذين هم في الحقيقة على ما كان عليه
المراد من المقام الأول وهو مقام المحققين الذين هم في الحقيقة على ما كان عليه

في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له...
في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له...
في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له...

الاجسام وعاو الى الاول واذا لم يكن له مادة فانه لا يكون له مكان
وقد لوحظ بطلان هذا وقد بلغت قوة امر المكان في خبره اني الى ان قيل العامي مع وجوده
لا في مكان فوجب بعدا قائما بنفسه حتى يكون مكانا يوجد فيه الاجسام امكنه بعدا ففصل
على البعد المكنون في ما فيه نفسه ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
الثاني في تحقيق ما يشبه آعلا اولان العامة يطلقون المكان ثارة على ما يستقر عليه كالمكان
وثارة على ما يكون فيه وان لم يستقر عليه فيكون له مكان في نفسه كالمكان
بالاستقرار عليه في نفسه ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
كالمكان في نفسه ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
من كونه بحيث ليس الجسم الثاني في نفسه ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
ان غير داخل في ذلك الجسم ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
ذلك ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
في غير الوضع كالمكان في نفسه ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
على الجسم الكلية بين ان يكون ضحا مستقلا انا في الجهات كما يقول اصحابنا ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
كما يقول اصحابنا ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
الممكن قيام صورة او بعدا لرزم دخوله في ذلك الجسم لو قاسمه به وان قام بمادة اخرى
لم يكن حاويا للجسم ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
للممكن في اقطاره اذ لو نقص لم يحوز ولو زاد لم يخرج به وعلى الثاني لم يحوز ان يكون

فقد لوحظ بطلان هذا وقد بلغت قوة امر المكان في خبره اني الى ان قيل العامي مع وجوده
لا في مكان فوجب بعدا قائما بنفسه حتى يكون مكانا يوجد فيه الاجسام امكنه بعدا ففصل
على البعد المكنون في ما فيه نفسه ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
الثاني في تحقيق ما يشبه آعلا اولان العامة يطلقون المكان ثارة على ما يستقر عليه كالمكان
وثارة على ما يكون فيه وان لم يستقر عليه فيكون له مكان في نفسه كالمكان
بالاستقرار عليه في نفسه ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
كالمكان في نفسه ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
من كونه بحيث ليس الجسم الثاني في نفسه ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
ان غير داخل في ذلك الجسم ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
ذلك ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
في غير الوضع كالمكان في نفسه ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
على الجسم الكلية بين ان يكون ضحا مستقلا انا في الجهات كما يقول اصحابنا ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
كما يقول اصحابنا ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
الممكن قيام صورة او بعدا لرزم دخوله في ذلك الجسم لو قاسمه به وان قام بمادة اخرى
لم يكن حاويا للجسم ففصله بالوجود على الاجسام وانتفاء قيامه في الاجسام المقام
للممكن في اقطاره اذ لو نقص لم يحوز ولو زاد لم يخرج به وعلى الثاني لم يحوز ان يكون

في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له...
في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له...
في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له...

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

بعد جز من مسافة بعدين ومسافة جسم جز من مسافة جسمين كذلك مسافة بعدا ومسافة
جز من مسافة مجموع بعد جسم فلو تدرك خلا كان الكل مساويا للجز في المسافة فاسمهم ثم الما
المفروضة في البعد المجز وتماثقه عن التداخل فيما بينها فلان يمنع من ان يخلها الابعاد
اولى ففعل في الشئ الناطق وان لم يفهم الناطق واذ ابطال الاحتمال الاول البقية تعيد الثاني وهو
ان يكون المكان هو السطح الباطن من الجحوى المماس للسطح من الجوى كما يحاى المعامل الاول
المشايخ اعلم ان لاصحاب البعد ثلاث منها ما يكاد يرفع المتعلم او يعلقه لو لم يتنبه
على فساد فلو رده اولاً وبطلانها ثانياً قال اصحاب البعد المتوجهون فيهم خاصة ان وجوده
ولو رفع الجسم وكذا حلول الاجسام فيه فمفطور عليه البداية فان الناس كلهم يحكمون بان
الاناء بعدا يتعاقب عليه المار والوارى حتى يعينه معجافا لا يكون هو القاعم بها بل هو المكان
لما لا يحتاج في اثباته كبريا ولا بطلا فيسقط عليه تعارض حكم الفطرة فلا يكلف الجرح
وكما بهم من مذهبهم فمفطورا على مفطورا عليه لثباته او اذ اذ انه مفطور عليه لا موقوف
اولاً في باطل من ذات الاوضاع حتى ان الشيخ حكى ان استودس الشاعر لما اراد ان
في شعره عن ترتيب الخلق لم ير ان يقدم على وجود المكان شيئا فقال ان اول خلق الله المكان
ثم الارض الواسعة وقالوا كلهم لو كان المكان هو سطح المذكور فلو جوى كل جسم جسمه
لا جسم لا الى نهاية وهو باطل فيجيب ان شي الى جسم لا يحويه جسم فليزمن ان لا يكون
وقالوا ايضا انه لو كان المكان هو سطح المذكور يكون الحركة هي المفارقة من سطح كذلك
الى آخرها لطول الوقت في البوارى مع هبوب الرياح يكون مستمر كما لا تبدل السطح من الجحوى
هو البوارى عليه كذا البحر الواقع في المار البحارى وقالوا ايضا لو كان المكان هو سطح كان السفر
لخصه فليزمن كبريا من كذا وان ساج مشارق الارض فليزمن الجواب عن الاول اعني اعداء

ای دانی قطع انظر کج و عیسیٰ رسول الحب فی البعد و جود البعد مشروط علی البعد فیه خلق الله الدار بمثلها علی وجود ذوال البعد فتقو منشی باننا یمنی بخیر من غیران ایزد معش

السلامة محمد

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

اصحاب الجبر والاصحاب
 القول بالانسان في
 ان الانسان له اختيار
 في فعله وقدرته
 على فعل ما يشاء
 من غير ان يكون
 له قهر او جبر
 من الله تعالى
 في فعله وقدرته
 على فعل ما يشاء
 من غير ان يكون
 له قهر او جبر
 من الله تعالى

يجب خلوه الوسط لئلا يكون الجسم باقيا في قابل للمعادير المختلفة في زمان متخيل او يتكاثف
 بقيل مقدار الزيد او انقص فتختلف المار بالاذابة ويكتنف قدام المتحرك وتختلف خلفه والثلثة
 بان ارتفاع الاصبع انما هو بالبحر كونه لا بد لها من زمان فتتغير فيه الجسم من الطرف الى الوسط
 اقول اصحاب البعد الموهوم قاطبة مع بعض اصحاب البعد الموهوم ومنهم الجواب كات من
 متسقة بعدا من جهة الخللا والحقى مكانا ليس فيه متحرك والبعض الآخر من مع الاصحاب السطح
 احواله وادق حقا ان المكان هو سطح المذكور نقول في حاله الخللا انما هو سطح فذلك
 السطح يمكن ان يكون لا شيا محضا وهو باطل بقوله المساواة والفاضلة
 مجردا وقد اطلنا في كون السطح من غير ان يكون له مكانا بل هو سطح ان الخللا ان
 لا شيا محضا لا يقبل المساواة والفاضلة فان سلموا عنه ذلك لا يكون له كلامهم
 لانا انما نمنع وجود المكان خارجا عن المتحرك والمكنة متفاوت في المقدار فلا يكون لا شيا
 محضا بل بعدا مجردا وقد اطلنا في سطحه فنقل الكلام الى شئونة والجهة التي توجب كسب
 اصحاب الخللا في المتحرك في التمسك بها اصحاب السطح كونه لو كان خللا فيفرض فيه حركة
 قاطعة مسافة محدودة فيل يميل بعيدا يكون لا محالة في زمان ليفرض حركته في تلك المسافة
 مثل تلك المسافة في المار ويكون التبعة زمانا زيدا من زمان الاول وحركة اخرى في تلك
 المسافة في مثل تلك المسافة في المار يرك من الاول يكون شئونة متناهية للمكان في تمام المار
 الاول كنسبة زمان الحركة في الخللا الى زمان الحركة في المار الاول لا شك ان الزمان تفاوت
 حسب تفاوت المقاومة فيلزم ان يكون ان الحركة في المار الاول كذا زمانا في الخللا فيكون الحركة
 المعادة مثل الحركة مع المعادة لا يقال ان الحركة في المار من زمان الحركة في الخللا لا من زمان
 الخللا بل ان يكون الح هو الحركة فيه لا نفسه لانا نقول ولان الحركية انما هي متكنة

انما هو سطح المذكور نقول في حاله الخللا انما هو سطح فذلك
 السطح يمكن ان يكون لا شيا محضا وهو باطل بقوله المساواة والفاضلة
 مجردا وقد اطلنا في كون السطح من غير ان يكون له مكانا بل هو سطح ان الخللا ان
 لا شيا محضا لا يقبل المساواة والفاضلة فان سلموا عنه ذلك لا يكون له كلامهم
 لانا انما نمنع وجود المكان خارجا عن المتحرك والمكنة متفاوت في المقدار فلا يكون لا شيا
 محضا بل بعدا مجردا وقد اطلنا في سطحه فنقل الكلام الى شئونة والجهة التي توجب كسب
 اصحاب الخللا في المتحرك في التمسك بها اصحاب السطح كونه لو كان خللا فيفرض فيه حركة
 قاطعة مسافة محدودة فيل يميل بعيدا يكون لا محالة في زمان ليفرض حركته في تلك المسافة
 مثل تلك المسافة في المار ويكون التبعة زمانا زيدا من زمان الاول وحركة اخرى في تلك
 المسافة في مثل تلك المسافة في المار يرك من الاول يكون شئونة متناهية للمكان في تمام المار
 الاول كنسبة زمان الحركة في الخللا الى زمان الحركة في المار الاول لا شك ان الزمان تفاوت
 حسب تفاوت المقاومة فيلزم ان يكون ان الحركة في المار الاول كذا زمانا في الخللا فيكون الحركة
 المعادة مثل الحركة مع المعادة لا يقال ان الحركة في المار من زمان الحركة في الخللا لا من زمان
 الخللا بل ان يكون الح هو الحركة فيه لا نفسه لانا نقول ولان الحركية انما هي متكنة

انما هو سطح المذكور نقول في حاله الخللا انما هو سطح فذلك

انما هو سطح المذكور نقول في حاله الخللا انما هو سطح فذلك
 السطح يمكن ان يكون لا شيا محضا وهو باطل بقوله المساواة والفاضلة
 مجردا وقد اطلنا في كون السطح من غير ان يكون له مكانا بل هو سطح ان الخللا ان
 لا شيا محضا لا يقبل المساواة والفاضلة فان سلموا عنه ذلك لا يكون له كلامهم
 لانا انما نمنع وجود المكان خارجا عن المتحرك والمكنة متفاوت في المقدار فلا يكون لا شيا
 محضا بل بعدا مجردا وقد اطلنا في سطحه فنقل الكلام الى شئونة والجهة التي توجب كسب

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

في مسافة يمكن ان تقع حركة في تلك المسافة في اقل منه بازوايد القوة والطبيعة انما تقضي ان
في المكان فكيف تقضي الترخي فيه لكن لما كانت المعارضة للمكان لا يمكن من الوصول اليه
الحركة تقضي الحركة في المسافة التي بينها وما تحدد زمان تلك الحركة فكذلك في
جد يفيض منه تكون الحركة في اقل منه اسرع وهي الطبيعية اليقوت وليس للسرعة حد ينتهي
اليه فاليدول الطبيعة لا يمكن ان تجرد بها حد من السرعة وان اختلفت قوة وضفا
وانما يظهر التفاوت بينها عند المعاقرة فيختلف انكسارها بالمعاقرات وحينئذ تجد حد
من السرعة وتفاوتات متفاوتة المعاقرة فاذا افرخت حركة في مسافة معينة سجد من
السرعة متعين باعتبار قوة الطبيعة ومعاوقة المعاقرة فلا تتحاشى تجد دهران من متطابق
على المسافة محد وباعتبار المسافة والقوة والمعاوقة فاذا انقضت المسافة مثلاً
مع اتحاد القوة والمقاومة تنصف الزمان واذا انقضت القوة مع اتحاد المسافة
والمقاومة تنصف السرعة وتضاعف الزمان واذا انقضت المقاماة تضاعف
السرعة وتنصف الزمان وبالحركة اذا اختلفت احدى واحدة من الثلاثة فقط اختلف الزمان
بحسب كمال الكل انما تجد وبه لان مقداراً منه يكون بازاوالباقين من محفوظاً وقد اخرجنا بار
اختلفت فيختلف فبقية لاج ان لا بد في تحديد الزمان في الحركات الطبيعية من وقت كذا في
القسرية او كان لها سرعة طبيعية بقى بينها اشكالاً لا يحصىان ولها انهم يستعملون هذه الحجة
في مقامين تارة في اثبات المعاقرة الخارجى ابطال الخلا ليعرض حركة في خلا وخير
في ملائمين يكون نسبة معاقرة الارق منها الى معاقرة الاخر كنسبة زمان الحركة في الخلا
الى زمان الحركة في الملا الاخر فيكون زمان الحركة فيه زمان الحركة في الخلا لانيكون الحركة
مع معاقرة مثلاً بلا معاقرة كما عرفت وتارة في اثبات المعاقرة الداخلي

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وعدوة وجمعة، فمجلسه في التفتيش والاحكام مع احتفال بعض الزوار من اهل بيوتهم فاعادوا في كل يوم من ايامهم في البيت المذكور في اليوم المذكور في

[illegible]

مفتی محمد رفیع الدین

[illegible]

قوة فربما يكون المتحرك بالقوة ثم يصير بالفعل والاصلا انما يصل المتحرك الى الكمال الذي يتحرك اليه
وبالوصول اليه الى الكمال له وفيه الكمال حتى المتحرك ولما لم يثبت الى ذلك الكمال الذي يتحرك
اليه وكما ان الية هذا الشيء انما يكون حيث يكون الشيء بالقوة ثم وجبت احداهما من جهة كونه بالقوة في
ذلك الكمال الذي يتحرك اليه فلو لم يكن قوة عليه بل كان مستعالة او حاصله بالفعل لم يتحرك اليه
وتأنيها كما ان القوة في هذا الكمال الذي هو المتحرك فان المتحرك اذا صار متحركا بالفعل فهو وان كان
معنى الوسط الذي نشره حاصله انما بالالفعل لكن نظر بحسب مبر الامارة ليرى بعد بالقوة يتحرك كما
من جهة الحركة المستقلة التي تستبينها فانه بالموصول الى كماله كالحركة المتصلة بتابعها واذا وصل
فهي مادام متحركا غير خارج بعد من تحصيل الحركة وهذا بخلاف سائر الكمالات فالحركة كمالا والما بقوة
من جهة ما هو له قوة فليست الكمالات التي لا يتفرع عنها اخرى تكون هي اول البنية الية الا ان كان
متفرعة عن كمالات اول حركته ولا الكمالات التي هي لها موصول من كل وجه التي هي بالما بالقوة
من وجه كل من جهة ما هو بالقوة اذ ربما يكون لما هو بالقوة كمالا هو يري كالاتسائية او عرضي كالاتسائية
لا يتعلق بكونه بالقوة بل يكون غير مناف للقوة اذ است موجودة هذا الكمال اذ حصل وانما
مفهومهم انهم انما يتحركون على معينين احدهما الحركة بمعنى القطع والى اخره المتبدا والى اخره
بالضرورة الصافات المتحرك بها بين المبدء المستتحي بها الوصول الى البنية ووجوبها في الاعيان
لكنه لا على قرار الذات واجتماع الاجزاء حتى تكون موجودة في آن بالبنية بل على التقسيم المقسم
فلا تكون موجودة الا في زمان شكل من الحركة العقلية والزمان من وحدته مستقل في انفسه تطبيق
بحسب اذ اجزى احد اجزى الاخر بحسبه وكون كل جزء من الحركة واقعا في جزءا من الزمان
كل انقض في الزمان فان لم يكن فالزمان بحسب انما يقع في الاعيان لا جزئية بل كالاتسائية
بحسب ما في الاعيان لا جزئية بل كالاتسائية بحسب انما يقع في الاعيان كالاتسائية بحسب ما في الاعيان

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

لا يبرهن وجوده في زمانه فيتحقق لايكون شئ منها موجودا في آن ولا في زمان الاكسر
استخرج ذلك بحال الجسم بالقياس الى المكان فانه متصل واحد موجود في مكان
واحد فاذا جرت في الوهم الى جرت كانه غير متمعين في المكان ويكون كل منهما موجودا
في مكان يوجد فيه الاخر وكذا في العهد المشترك بين المكانين فلا يلزم من اتصالهما
الموجود بالبعد ومطلقا واما الرابع فلا عرفت من انه لا حركة في آن فلا يكون هناك
حركة بمرحلة اجمع الواقعة في آن عاصرا بل هي اما ضمنية بالنسبة الى ذلك الا ان مستقبله
تفكر من الماضي والمستقبل وان كانا متساويين في ذلك الا ان وجودا في الزمان
الماضي والمستقبل لا يقبل الا قبيل بالوجود في الماضي فاما ان مراد ان وجوده
بوجوده ان شئ فيكون موجودا وسعدا او لا شئ في الماضي الا لا نقول ان يكون
كان متعارفا بوضع الحضور ثم زال وجوده بزوال الحضور فيجب ان يكون موجودا
في آن فيما لا يكون موجودا في آن لا يكون موجودا في الماضي ولا في المستقبل
لو كان متعارفا بوضع الحضور في الماضي في الماضي في الماضي في الماضي في الماضي
واستكان متعارفا بوضع الحضور في الماضي في الماضي في الماضي في الماضي في الماضي
على ذلك حال المستقبل وبعبارة اخرى الشئ اذا استلزم احد الصنفين لم يحتمل
وجوده شيئا منها لم يوجد احدا ولا حركة استلزم الحضور او الاستقبال او بهي لا تصف
بالحضور اصلا ولا يجمع وجوده شيئا منها لانها ضمنية الا ان ليست بموجودة الا ان مستقبله
الا ان ليست بموجودة الا ان فلا وجود لها في الخارج اصلا لا نقول ان الزمان لا يتصل
في انفسها فليس فيها ما في المستقبل الا اذا فرض ان في الزمان فيكون قبله من ان ضما
الحركة الواقعة في ما بعد ومستقبلا وكذا الحركة الواقعة في الماضي والمستقبل

فان كان وجوده في زمانه فيتحقق لايكون شئ منها موجودا في آن ولا في زمان الاكسر
استخرج ذلك بحال الجسم بالقياس الى المكان فانه متصل واحد موجود في مكان
واحد فاذا جرت في الوهم الى جرت كانه غير متمعين في المكان ويكون كل منهما موجودا
في مكان يوجد فيه الاخر وكذا في العهد المشترك بين المكانين فلا يلزم من اتصالهما
الموجود بالبعد ومطلقا واما الرابع فلا عرفت من انه لا حركة في آن فلا يكون هناك
حركة بمرحلة اجمع الواقعة في آن عاصرا بل هي اما ضمنية بالنسبة الى ذلك الا ان مستقبله
تفكر من الماضي والمستقبل وان كانا متساويين في ذلك الا ان وجودا في الزمان
الماضي والمستقبل لا يقبل الا قبيل بالوجود في الماضي فاما ان مراد ان وجوده
بوجوده ان شئ فيكون موجودا وسعدا او لا شئ في الماضي الا لا نقول ان يكون
كان متعارفا بوضع الحضور ثم زال وجوده بزوال الحضور فيجب ان يكون موجودا
في آن فيما لا يكون موجودا في آن لا يكون موجودا في الماضي ولا في المستقبل
لو كان متعارفا بوضع الحضور في الماضي في الماضي في الماضي في الماضي في الماضي
واستكان متعارفا بوضع الحضور في الماضي في الماضي في الماضي في الماضي في الماضي
على ذلك حال المستقبل وبعبارة اخرى الشئ اذا استلزم احد الصنفين لم يحتمل
وجوده شيئا منها لم يوجد احدا ولا حركة استلزم الحضور او الاستقبال او بهي لا تصف
بالحضور اصلا ولا يجمع وجوده شيئا منها لانها ضمنية الا ان ليست بموجودة الا ان مستقبله
الا ان ليست بموجودة الا ان فلا وجود لها في الخارج اصلا لا نقول ان الزمان لا يتصل
في انفسها فليس فيها ما في المستقبل الا اذا فرض ان في الزمان فيكون قبله من ان ضما
الحركة الواقعة في ما بعد ومستقبلا وكذا الحركة الواقعة في الماضي والمستقبل

فان كان وجوده في زمانه فيتحقق لايكون شئ منها موجودا في آن ولا في زمان الاكسر
استخرج ذلك بحال الجسم بالقياس الى المكان فانه متصل واحد موجود في مكان
واحد فاذا جرت في الوهم الى جرت كانه غير متمعين في المكان ويكون كل منهما موجودا
في مكان يوجد فيه الاخر وكذا في العهد المشترك بين المكانين فلا يلزم من اتصالهما
الموجود بالبعد ومطلقا واما الرابع فلا عرفت من انه لا حركة في آن فلا يكون هناك
حركة بمرحلة اجمع الواقعة في آن عاصرا بل هي اما ضمنية بالنسبة الى ذلك الا ان مستقبله
تفكر من الماضي والمستقبل وان كانا متساويين في ذلك الا ان وجودا في الزمان
الماضي والمستقبل لا يقبل الا قبيل بالوجود في الماضي فاما ان مراد ان وجوده
بوجوده ان شئ فيكون موجودا وسعدا او لا شئ في الماضي الا لا نقول ان يكون
كان متعارفا بوضع الحضور ثم زال وجوده بزوال الحضور فيجب ان يكون موجودا
في آن فيما لا يكون موجودا في آن لا يكون موجودا في الماضي ولا في المستقبل
لو كان متعارفا بوضع الحضور في الماضي في الماضي في الماضي في الماضي في الماضي
واستكان متعارفا بوضع الحضور في الماضي في الماضي في الماضي في الماضي في الماضي
على ذلك حال المستقبل وبعبارة اخرى الشئ اذا استلزم احد الصنفين لم يحتمل
وجوده شيئا منها لم يوجد احدا ولا حركة استلزم الحضور او الاستقبال او بهي لا تصف
بالحضور اصلا ولا يجمع وجوده شيئا منها لانها ضمنية الا ان ليست بموجودة الا ان مستقبله
الا ان ليست بموجودة الا ان فلا وجود لها في الخارج اصلا لا نقول ان الزمان لا يتصل
في انفسها فليس فيها ما في المستقبل الا اذا فرض ان في الزمان فيكون قبله من ان ضما
الحركة الواقعة في ما بعد ومستقبلا وكذا الحركة الواقعة في الماضي والمستقبل

بن کرم که باستانه با آنکه فی بری می نمود که الان السعید که از بری می نمودند و از الفطر قوت گرفته و فایده کرم بودی که الان در دارم

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

2

[illegible][illegible][illegible][illegible]

كل مقولة هي المحركة في تلك المقولة والثالث انما ليست في شئ من المقولات الا انها تقابل
على تحتها من الحركات بالانكسار الكمال الذي اخذ في سبها معنى مشكك فلا يمكن ان يكون
مقولة هي جنسا عاليا لان المشكك كما يكون اثباتا على ما تبين في موضعه فنقول اما ان السب
الثاني فبالكل التبعة لان محصله ان المحركة في الكيف مثلا هي كيف يشتد فالشدة وسواد يشتد
وهو باطل بل الشدة وليس هو اشتداد السواد بل اشتداد الموضع في سواده او ليس هناك
سواد يشتد بل انما يشتد الموضع في السواد ولو كان السواد وليست فالسواد الاول انما هو
عند الاشتداد او لا فاما كان الثاني فالسواد ليس له اشتداد لا بل لا اشتداد من موضعين
بتمامه معية وان كان اول لم يكن السواد سوا لا كما زعموا على ان كل ما من اشتداد وكيفية بسيطة
وانها خالصة للسواد الاول وبسائر تلك الحركات من ذاتها خاصة وليس منها كمال السواد الاول
وزيادة من هذا الفصل لا يمكن الا بالاصول على ما تبين في موضعه في النوع
الاول عند الاشتداد فضلا عن الاول خاصة من جنس السواد مع الفصل عليها بل
لا ينبغي ايضا ولا احسن النوع مع تبدل الشخصيات ايضا كما تبين في موضعه فاما انما المقدم
الترتيب فيه وان كانت منقسمة في وجه اول المقدم الاول زيادة عليه لكن زيادة فيه غير خارجة في الوجه
فلا يكون خارجة عن القسم فكل من حصل بعد تمام الزيادة فردا من الكم غير ما كان قبل الاخذ في القسم
ويفرض في كل واحد منها فرد غير مقفول في ان اخر قس عليه في الحال في الاوضاع ما يتجلى كما يكون
حينئذ يتحرك في محصل الفعل كما يكون في قدره عرف ان يفرض في كل ان من الالات المفروضة في
زمان التحرك فردا من الافراد المتوسطة بين المبدا والمقابلة غير يفرض في ان اخر منها فلا يكون
هناك فردا واحدا قايما ما دام تحركا في كل من تلك الافراد حاصلة
الانباتيات فيلزم تاتي الالات ثم هي غير متناهية ومحصورة بين المبدا والمقابلة المنتهية

فان المقولة هي المحركة في تلك المقولة والثالث انما ليست في شئ من المقولات الا انها تقابل
على تحتها من الحركات بالانكسار الكمال الذي اخذ في سبها معنى مشكك فلا يمكن ان يكون
مقولة هي جنسا عاليا لان المشكك كما يكون اثباتا على ما تبين في موضعه فنقول اما ان السب
الثاني فبالكل التبعة لان محصله ان المحركة في الكيف مثلا هي كيف يشتد فالشدة وسواد يشتد
وهو باطل بل الشدة وليس هو اشتداد السواد بل اشتداد الموضع في سواده او ليس هناك
سواد يشتد بل انما يشتد الموضع في السواد ولو كان السواد وليست فالسواد الاول انما هو
عند الاشتداد او لا فاما كان الثاني فالسواد ليس له اشتداد لا بل لا اشتداد من موضعين
بتمامه معية وان كان اول لم يكن السواد سوا لا كما زعموا على ان كل ما من اشتداد وكيفية بسيطة
وانها خالصة للسواد الاول وبسائر تلك الحركات من ذاتها خاصة وليس منها كمال السواد الاول
وزيادة من هذا الفصل لا يمكن الا بالاصول على ما تبين في موضعه في النوع
الاول عند الاشتداد فضلا عن الاول خاصة من جنس السواد مع الفصل عليها بل
لا ينبغي ايضا ولا احسن النوع مع تبدل الشخصيات ايضا كما تبين في موضعه فاما انما المقدم
الترتيب فيه وان كانت منقسمة في وجه اول المقدم الاول زيادة عليه لكن زيادة فيه غير خارجة في الوجه
فلا يكون خارجة عن القسم فكل من حصل بعد تمام الزيادة فردا من الكم غير ما كان قبل الاخذ في القسم
ويفرض في كل واحد منها فرد غير مقفول في ان اخر قس عليه في الحال في الاوضاع ما يتجلى كما يكون
حينئذ يتحرك في محصل الفعل كما يكون في قدره عرف ان يفرض في كل ان من الالات المفروضة في
زمان التحرك فردا من الافراد المتوسطة بين المبدا والمقابلة غير يفرض في ان اخر منها فلا يكون
هناك فردا واحدا قايما ما دام تحركا في كل من تلك الافراد حاصلة
الانباتيات فيلزم تاتي الالات ثم هي غير متناهية ومحصورة بين المبدا والمقابلة المنتهية

[illegible]

[illegible]

فصل في بيان ما هو المقصود من هذا الكتاب
الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما وعلما
والله اعلم بالصواب الذي قسمناه بين عباده
من حيث يشاء ولا يعلم ما هو الا هو العليم
الخبير

فصل في بيان ما هو المقصود من هذا الكتاب
الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما وعلما
والله اعلم بالصواب الذي قسمناه بين عباده
من حيث يشاء ولا يعلم ما هو الا هو العليم
الخبير

كثيره يشبه الحال فيها القرب لقتل عنه في الكون من النقل اليه بوجه الاستحالة قطن كذا واحدة متصدا
المطلوبات التعديرية وهي التي انفعيل انفعيل لا يتاني في الحركة فيها القصر واما الخطك على فقه الامر في ذلك هو
انك تعرفت ان التمر في متوكة يكون بحيث يفرض في كل انقض في زمان التمر في وقت التمر في
قبل ولا يكون الامر التعديري ان يكون انقض في كل انقض في زمان التمر في وقت التمر في
ان ان ذلك في فقه الامر في ذلك هو ان يكون انقض في كل انقض في زمان التمر في وقت التمر في
ان ان ذلك في فقه الامر في ذلك هو ان يكون انقض في كل انقض في زمان التمر في وقت التمر في
ان ان ذلك في فقه الامر في ذلك هو ان يكون انقض في كل انقض في زمان التمر في وقت التمر في

فصل في بيان ما هو المقصود من هذا الكتاب
الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما وعلما
والله اعلم بالصواب الذي قسمناه بين عباده
من حيث يشاء ولا يعلم ما هو الا هو العليم
الخبير

فصل في بيان ما هو المقصود من هذا الكتاب
الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما وعلما
والله اعلم بالصواب الذي قسمناه بين عباده
من حيث يشاء ولا يعلم ما هو الا هو العليم
الخبير

فصل في بيان ما هو المقصود من هذا الكتاب
الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما وعلما
والله اعلم بالصواب الذي قسمناه بين عباده
من حيث يشاء ولا يعلم ما هو الا هو العليم
الخبير

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

أما في قولنا قد ثبت أن كل ما هو متحرك في الزمان فهو متحرك في المكان...
فإن قيل قد ثبت أن كل ما هو متحرك في المكان فهو متحرك في الزمان...
فإن قيل قد ثبت أن كل ما هو متحرك في الزمان فهو متحرك في المكان...
فإن قيل قد ثبت أن كل ما هو متحرك في المكان فهو متحرك في الزمان...
فإن قيل قد ثبت أن كل ما هو متحرك في الزمان فهو متحرك في المكان...
فإن قيل قد ثبت أن كل ما هو متحرك في المكان فهو متحرك في الزمان...
فإن قيل قد ثبت أن كل ما هو متحرك في الزمان فهو متحرك في المكان...
فإن قيل قد ثبت أن كل ما هو متحرك في المكان فهو متحرك في الزمان...
فإن قيل قد ثبت أن كل ما هو متحرك في الزمان فهو متحرك في المكان...
فإن قيل قد ثبت أن كل ما هو متحرك في المكان فهو متحرك في الزمان...

الأجزاء فإن قلت إنما يتحقق في الحركة القطعية لا في النسبية...
المتوسطة لعدم انقسامها فلا يمكن استنادها إلى المجموع لعدم اجتماعها في الشيء...
توارد الموشرين على اثر واحد ولا على اثنين...
استندوا إلى الثاني بقا كما قيل لا تناسخ توارد الموشرين على اثر واحد...
نك في الفلسفة الأولى قلت فعل التحقيق هو أن الحركة كالتقطعية...
أجابه عليه بالحركة كالحقيقة بل فعله الجماعية هو المبدء...
لا من حيث خصوصية بل من حيث العموم والحركة الوسطية...
بالشخص لكن كونهما بشخص لا سيما إذا كان وحدة الشخصية...
إلى عليه جاعلة واحدة بالشخص إنما يتم عليها لو احدها بالعموم...
وإبتدأ تأثير الثاني في ثانياً بتبدل خصوصية الحركة...
في ذلك كسب وحدة السامية منصفة إلى وحدة الجماعية...
يلزم تعاقب الموشرين على اثر واحد وهذا كما هو...
المفارقة الواحدة بالشخص مع مطلق الصورة لا مع صورة مخصوصة...
أخرى لم تبدل عليه المبدأ ولم يتعاقب عليها موشران ثم أولى الحركات...
الاختلاف فيما بالسرعة والبطء فإن الاختلاف بذلك أن لم يفتح في الاتصال...
أولى وجوبه المستندة في الفلك الوضعية وقيل أن جملتها في الطبيعة...
المعاقمة والفرعية القسرية لتفسيرها في المعاصرة الطبيعية...
أو لا سيما أنه أو ما يجري مجرى بهادون ما يكون على الزاوية...
هذان لم يكن ذلك كما ينبغي فلا وحدة إلا إذا كانت الحركة على الاستقامة...

والأجزاء فإن قلت إنما يتحقق في الحركة القطعية لا في النسبية...
المتوسطة لعدم انقسامها فلا يمكن استنادها إلى المجموع لعدم اجتماعها في الشيء...
توارد الموشرين على اثر واحد ولا على اثنين...
استندوا إلى الثاني بقا كما قيل لا تناسخ توارد الموشرين على اثر واحد...
نك في الفلسفة الأولى قلت فعل التحقيق هو أن الحركة كالتقطعية...
أجابه عليه بالحركة كالحقيقة بل فعله الجماعية هو المبدء...
لا من حيث خصوصية بل من حيث العموم والحركة الوسطية...
بالشخص لكن كونهما بشخص لا سيما إذا كان وحدة الشخصية...
إلى عليه جاعلة واحدة بالشخص مع مطلق الصورة لا مع صورة مخصوصة...
أخرى لم تبدل عليه المبدأ ولم يتعاقب عليها موشران ثم أولى الحركات...
الاختلاف فيما بالسرعة والبطء فإن الاختلاف بذلك أن لم يفتح في الاتصال...
أولى وجوبه المستندة في الفلك الوضعية وقيل أن جملتها في الطبيعة...
المعاقمة والفرعية القسرية لتفسيرها في المعاصرة الطبيعية...
أو لا سيما أنه أو ما يجري مجرى بهادون ما يكون على الزاوية...
هذان لم يكن ذلك كما ينبغي فلا وحدة إلا إذا كانت الحركة على الاستقامة...

والأجزاء فإن قلت إنما يتحقق في الحركة القطعية لا في النسبية...
المتوسطة لعدم انقسامها فلا يمكن استنادها إلى المجموع لعدم اجتماعها في الشيء...
توارد الموشرين على اثر واحد ولا على اثنين...
استندوا إلى الثاني بقا كما قيل لا تناسخ توارد الموشرين على اثر واحد...
نك في الفلسفة الأولى قلت فعل التحقيق هو أن الحركة كالتقطعية...
أجابه عليه بالحركة كالحقيقة بل فعله الجماعية هو المبدء...
لا من حيث خصوصية بل من حيث العموم والحركة الوسطية...
بالشخص لكن كونهما بشخص لا سيما إذا كان وحدة الشخصية...
إلى عليه جاعلة واحدة بالشخص مع مطلق الصورة لا مع صورة مخصوصة...
أخرى لم تبدل عليه المبدأ ولم يتعاقب عليها موشران ثم أولى الحركات...
الاختلاف فيما بالسرعة والبطء فإن الاختلاف بذلك أن لم يفتح في الاتصال...
أولى وجوبه المستندة في الفلك الوضعية وقيل أن جملتها في الطبيعة...
المعاقمة والفرعية القسرية لتفسيرها في المعاصرة الطبيعية...
أو لا سيما أنه أو ما يجري مجرى بهادون ما يكون على الزاوية...
هذان لم يكن ذلك كما ينبغي فلا وحدة إلا إذا كانت الحركة على الاستقامة...

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

في هذا الموضع من الكتاب...
 والحق ان هذا هو الحق...
 انما هو الذي هو...
 في هذا الموضع من الكتاب...
 والحق ان هذا هو الحق...
 انما هو الذي هو...

الى نظام يكون فيه مع مساوي الاول اي يتفاضلان كما في خطين مستقيمين متساويين في طولهما
 ان جعلنا جديهما يؤول الى تطبيقهما على الآخر كما في يومين مستقيمين متساويين في طولهما
 هي المتساوية في الحركات الكيفية وهي ايضا حركية كما في يومين مستقيمين متساويين في طولهما
 في النهاية اذن حيث بعد ما من الوسطا ومن الطرفين فاحتمالية من القاسية هي القياسية
 ثم اولى البعدين من الاول والباقيتان جازيتان بعد ما بعدية الثانية ثم ان القاسية
 وان كانت انما يجري بين البعدين من الحركات لكن الوضعية تضمنها اينية للاجزاء في فرض التجربة
 فقط اوسع توهم المكان بانقاس البعدين مستديرة بل مستقيمة ايضا قول مصداقه
 هي القاسية منها في المسطرة والبطور فاحتمال ان فرض تساويهما في المسطرة
 اولى تجري تجربتها على قطع شبيه بحركة فقطع كانت مدة واحدة منها العشرة الاخرى فذلك احوط
 هي السريرة بل ان ذلك انما يجري في فرض تساويهما في المسطرة فاحتمال ان فرض تساويهما في المسطرة
 فاحتمال ان فرض تساويهما في المسطرة فاحتمال ان فرض تساويهما في المسطرة
 او في قطع اربعة اقسام في شمسها والآخرى القاسية فاحتمال ان فرض تساويهما في المسطرة
 او في قطع اربعة اقسام في شمسها والآخرى القاسية فاحتمال ان فرض تساويهما في المسطرة
 في المسطرة او في قطع اربعة اقسام في شمسها والآخرى القاسية فاحتمال ان فرض تساويهما في المسطرة
 او في قطع اربعة اقسام في شمسها والآخرى القاسية فاحتمال ان فرض تساويهما في المسطرة
 في المسطرة او في قطع اربعة اقسام في شمسها والآخرى القاسية فاحتمال ان فرض تساويهما في المسطرة
 او في قطع اربعة اقسام في شمسها والآخرى القاسية فاحتمال ان فرض تساويهما في المسطرة

ان السطح يكون...
 في هذا الموضع من الكتاب...
 والحق ان هذا هو الحق...
 انما هو الذي هو...
 في هذا الموضع من الكتاب...
 والحق ان هذا هو الحق...
 انما هو الذي هو...

في هذا الموضع من الكتاب...
 والحق ان هذا هو الحق...
 انما هو الذي هو...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

والله اعلم
الطبيب
مختار
والله اعلم
الطبيب
مختار

والمتنبي في المصدر والقياس المبدئ في المتنبي وادو المتنبي انما هو ذو متنبي لقياس
الى المتنبي لكن المقابلة بين المبدئ والقياس ليس بالتضاد فليس المبدئ بمصدر
بالقياس الى المتنبي ولا المتنبي بالقياس الى المبدئ بل كانا بازا كل مبدئ
متنبي او بالعكس فانما يعلم ذلك ليل وتوطئة المتضادان ايها علم الاخر منه
فان كان المبدئ والقياس في المتنبي لا يمكن اجتماعهما وجودا غير متضادين كما يتبين
بالتضاد انما في المتنبي فيجوز ان يكون المبدئ المتنبي فلا يتقابلان هناك كما سبقت
واذا تقابل الطرفان من هذا الوجه وثبتت الحركة فيهما كانتا متضادتين بالقياس
متضادان لكن بما في ذلك الطرفين المتضادتين من حيث الانتساب الى كل من الطرفين
علامة وكذا المتنبيان لانها ايضا ذاتا الطرفين بعينها فافهم واستقم ثم الامر في تضاد
الحركتين عند تضاد الاطراف تضادا حقيقيا كما في جعل المتنبي في وانما يشك في الاكبر
ان كيف يجب تضاد الطرفين بالعرض تضادا حركتين بالذات ويمدح ذلك بنحو
مرفي اختلاف الحركة بالنوع باختلاف المبدئ والقياس وذلك ان الحركة لما كانت
مرباعا عن شئ يطلب المتنبي انما تتعلق بجوهرها بالطرفين لاس من حيث ذاتها بل من حيث
كونها مبدئ الهرب في المتنبي الطلب بها من جهة الجهة متضادان تضادا حركتين تضادا
جوهريا بالتضاد بها عن جهة الجهة وانما تضاد الطرفين حركيا وتلك تقطن بما قرره
لانها مخرج ما قد تضمن من عرض فهو المبدئ والقياس لذات الطرفين متضادان تضادا حركيا
فلا يكون تضاد بينهما في الخارجيين على تضاد الحركتين بخلاف العرب والمبعض
المبعض فانها متضادان على وجود الحركة ومقتضيان لكون الحركتين متضادتين
وانما قد علمت بما علمت ان كل مستقيمين متباينين في الاطراف متضادان ليس

انما هو ذو مصدر بالقياس المبدئ والقياس المبدئ في المتنبي وادو المتنبي انما هو ذو متنبي لقياس
الى المتنبي لكن المقابلة بين المبدئ والقياس ليس بالتضاد فليس المبدئ بمصدر
بالقياس الى المتنبي ولا المتنبي بالقياس الى المبدئ بل كانا بازا كل مبدئ
متنبي او بالعكس فانما يعلم ذلك ليل وتوطئة المتضادان ايها علم الاخر منه
فان كان المبدئ والقياس في المتنبي لا يمكن اجتماعهما وجودا غير متضادين كما يتبين
بالتضاد انما في المتنبي فيجوز ان يكون المبدئ المتنبي فلا يتقابلان هناك كما سبقت
واذا تقابل الطرفان من هذا الوجه وثبتت الحركة فيهما كانتا متضادتين بالقياس
متضادان لكن بما في ذلك الطرفين المتضادتين من حيث الانتساب الى كل من الطرفين
علامة وكذا المتنبيان لانها ايضا ذاتا الطرفين بعينها فافهم واستقم ثم الامر في تضاد
الحركتين عند تضاد الاطراف تضادا حقيقيا كما في جعل المتنبي في وانما يشك في الاكبر
ان كيف يجب تضاد الطرفين بالعرض تضادا حركتين بالذات ويمدح ذلك بنحو
مرفي اختلاف الحركة بالنوع باختلاف المبدئ والقياس وذلك ان الحركة لما كانت
مرباعا عن شئ يطلب المتنبي انما تتعلق بجوهرها بالطرفين لاس من حيث ذاتها بل من حيث
كونها مبدئ الهرب في المتنبي الطلب بها من جهة الجهة متضادان تضادا حركتين تضادا
جوهريا بالتضاد بها عن جهة الجهة وانما تضاد الطرفين حركيا وتلك تقطن بما قرره
لانها مخرج ما قد تضمن من عرض فهو المبدئ والقياس لذات الطرفين متضادان تضادا حركيا
فلا يكون تضاد بينهما في الخارجيين على تضاد الحركتين بخلاف العرب والمبعض
المبعض فانها متضادان على وجود الحركة ومقتضيان لكون الحركتين متضادتين
وانما قد علمت بما علمت ان كل مستقيمين متباينين في الاطراف متضادان ليس

فانما لا يكون تضاد بينهما في الخارجيين على تضاد الحركتين بخلاف العرب والمبعض
المبعض فانها متضادان على وجود الحركة ومقتضيان لكون الحركتين متضادتين
وانما قد علمت بما علمت ان كل مستقيمين متباينين في الاطراف متضادان ليس

[illegible]

الاضافة الى ان كل واحد من هذه الحركات لا يمكن ان يكون له اثر في نفسه بل في غيره...
على ان كل واحد من هذه الحركات لا يمكن ان يكون له اثر في نفسه بل في غيره...
على ان كل واحد من هذه الحركات لا يمكن ان يكون له اثر في نفسه بل في غيره...

ايضا مطلوب ما فيها ثم ما يفيده احدى الحركتين في نصيب دورة تفعل الاخرى مثلها في نصف
الاخر فالجواب ان الحركة الواقعة على قوس من سبيلها لا تقيد الا واقعة عليها
الى ما يراه وان الحركات الواقعة على القوس المتفاوتة لا تحاسب المتشابهة في الاطراف الا في

والتي تتاخر في الاطراف وان الحركات الواقعة على تلك القوس لا تقيد الا واقعة عليها
على وترها وان تماثلت القوسات مع الوترية في الاطراف كيف ولو كان هناك تضاد كما
لما وجد تضاد ما بين من ان القوسات وان كانت كثيرة متكررة مستقيمة ولها من جهة

وحدة فيوزان تضاد الوترية قد يقع في بان الوترية واحدة باحد طرفيها لا يكون الا
واحد بالعدد ووحدة القوسيات انما هي بالعموم والاطراف اذ يدرك ان وحدة
نوعية ووحدة القوسيات وحدة جنسية والاطراف اذ يدرك ان وحدة

شدة فان التضاد وانما يكون بين الاطراف لا الاضاح من حيث هي اشخاص
تلك الوترية يمكن ان تتكرر افرادها في الاطراف ولا يتعين التضادية بالاركان فلو
فرد من الوترية المتباينة لها في الطرفين كما لا يتعين التضادية بالاركان فلو

السوا ففرد من التضادية في الاطراف لك من تضادها في الطرفين من ان التضادية
لا يمكن ان يكون التضادية في الاطراف لك من تضادها في الطرفين من ان التضادية
لا يمكن ان يكون التضادية في الاطراف لك من تضادها في الطرفين من ان التضادية

لا يمكن ان يكون التضادية في الاطراف لك من تضادها في الطرفين من ان التضادية
لا يمكن ان يكون التضادية في الاطراف لك من تضادها في الطرفين من ان التضادية
لا يمكن ان يكون التضادية في الاطراف لك من تضادها في الطرفين من ان التضادية

لا يمكن ان يكون التضادية في الاطراف لك من تضادها في الطرفين من ان التضادية
لا يمكن ان يكون التضادية في الاطراف لك من تضادها في الطرفين من ان التضادية
لا يمكن ان يكون التضادية في الاطراف لك من تضادها في الطرفين من ان التضادية

والا فلو كان التضادية في الاطراف لك من تضادها في الطرفين من ان التضادية
لا يمكن ان يكون التضادية في الاطراف لك من تضادها في الطرفين من ان التضادية
لا يمكن ان يكون التضادية في الاطراف لك من تضادها في الطرفين من ان التضادية

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

كانت حركة الطبيعة الى الارض من غير ان يكون لها قوة دفع من الارض...
المعروف ان الارض هي التي تملك القوة التي تدفع بها اجسامها...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...

التي هي القوة التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...

فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...

احتمال في ذلك اعتبار من المعادلات...
منها ان القوى هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...

فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...
فانما هي التي تدفع بها اجسامها الى الارض...

[illegible]

مجلس شورای اسلامی

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

والقوة هي قدرة الجسم على مقاومة القوة التي تؤثر فيه... والقوة هي قدرة الجسم على مقاومة القوة التي تؤثر فيه... والقوة هي قدرة الجسم على مقاومة القوة التي تؤثر فيه...

مدة الطول والما في القصان... القوة هي قدرة الجسم على مقاومة القوة التي تؤثر فيه... القوة هي قدرة الجسم على مقاومة القوة التي تؤثر فيه...

والقوة هي قدرة الجسم على مقاومة القوة التي تؤثر فيه... والقوة هي قدرة الجسم على مقاومة القوة التي تؤثر فيه... والقوة هي قدرة الجسم على مقاومة القوة التي تؤثر فيه...

القوة هي قدرة الجسم على مقاومة القوة التي تؤثر فيه... والقوة هي قدرة الجسم على مقاومة القوة التي تؤثر فيه... والقوة هي قدرة الجسم على مقاومة القوة التي تؤثر فيه...

[illegible]

[illegible]

بأنه لا يمكن أن يكون الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...

بذلك ان كل جسم متحرك في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...

بأنه لا يمكن أن يكون الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...

بأنه لا يمكن أن يكون الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...
فإن كان الجسم متحركاً في وقت واحد في مكانين مختلفين...

[illegible]

انما هو في الحقيقة خلاف المفروض فانما
 بان المنة في الحقيقة هي في الحقيقة
 انما هو في الحقيقة خلاف المفروض فانما
 بان المنة في الحقيقة هي في الحقيقة
 انما هو في الحقيقة خلاف المفروض فانما
 بان المنة في الحقيقة هي في الحقيقة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في خلقه
العلم والفضل والبرهان
والهدى والنور والرحمة
والعفو والمغفرة والجلل
والعظيم والقدوس السلام
على من لا ينطق بالباطل ولا
يخفى عليه شيء من الغيوب
ولا يظلم فيه حساب ولا
تدبير ولا حيلة ولا كيد
ولا قوة ولا سلطان ولا
مقام ولا رتبة ولا شأن
ولا مقام ولا رتبة ولا شأن
ولا مقام ولا رتبة ولا شأن

[illegible]

الحمد لله الذي جعل هذا الكتاب من جملة ما
 يحتاج اليه طالب العلم في معرفة ما
 ينبغي ان يكون عليه من العمل في
 الدنيا والآخرة من غير ان يكون
 عليه من العمل في الدنيا والآخرة
 من غير ان يكون عليه من العمل في
 الدنيا والآخرة من غير ان يكون
 عليه من العمل في الدنيا والآخرة

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

المركب في سبعة عشر خمسة أو يكون الخارج والجزء الخارج المثلثة والارض رتبة يكون
المركب في سبعة عشر رتبة من الثقل في كل واحد كانت العناصر كلها على قواها الطبيعية
منه قوية بغير نقصان بالزيادة في متداه فان قلت بانو كرت كانهما بالظفر في قوى البسطة
واسترجاعا في المركب كونهما في نفس عليه صورة نوعية خفية او ثقلا على بالقصية الاجزاء
الارض في ثقل الارض في ثقل الخفة في ثقل على ثقل الكيفيات الارضية الاولى من
الارض في ثقل الارض في ثقل الخفة في ثقل على ثقل الكيفيات الارضية الاولى من
الارض في ثقل الارض في ثقل الخفة في ثقل على ثقل الكيفيات الارضية الاولى من

المركب في سبعة عشر خمسة أو يكون الخارج والجزء الخارج المثلثة والارض رتبة يكون
المركب في سبعة عشر رتبة من الثقل في كل واحد كانت العناصر كلها على قواها الطبيعية
منه قوية بغير نقصان بالزيادة في متداه فان قلت بانو كرت كانهما بالظفر في قوى البسطة
واسترجاعا في المركب كونهما في نفس عليه صورة نوعية خفية او ثقلا على بالقصية الاجزاء
الارض في ثقل الارض في ثقل الخفة في ثقل على ثقل الكيفيات الارضية الاولى من
الارض في ثقل الارض في ثقل الخفة في ثقل على ثقل الكيفيات الارضية الاولى من
الارض في ثقل الارض في ثقل الخفة في ثقل على ثقل الكيفيات الارضية الاولى من

المركب في سبعة عشر خمسة أو يكون الخارج والجزء الخارج المثلثة والارض رتبة يكون
المركب في سبعة عشر رتبة من الثقل في كل واحد كانت العناصر كلها على قواها الطبيعية
منه قوية بغير نقصان بالزيادة في متداه فان قلت بانو كرت كانهما بالظفر في قوى البسطة
واسترجاعا في المركب كونهما في نفس عليه صورة نوعية خفية او ثقلا على بالقصية الاجزاء
الارض في ثقل الارض في ثقل الخفة في ثقل على ثقل الكيفيات الارضية الاولى من
الارض في ثقل الارض في ثقل الخفة في ثقل على ثقل الكيفيات الارضية الاولى من
الارض في ثقل الارض في ثقل الخفة في ثقل على ثقل الكيفيات الارضية الاولى من

المركب في سبعة عشر خمسة أو يكون الخارج والجزء الخارج المثلثة والارض رتبة يكون
المركب في سبعة عشر رتبة من الثقل في كل واحد كانت العناصر كلها على قواها الطبيعية
منه قوية بغير نقصان بالزيادة في متداه فان قلت بانو كرت كانهما بالظفر في قوى البسطة
واسترجاعا في المركب كونهما في نفس عليه صورة نوعية خفية او ثقلا على بالقصية الاجزاء
الارض في ثقل الارض في ثقل الخفة في ثقل على ثقل الكيفيات الارضية الاولى من
الارض في ثقل الارض في ثقل الخفة في ثقل على ثقل الكيفيات الارضية الاولى من
الارض في ثقل الارض في ثقل الخفة في ثقل على ثقل الكيفيات الارضية الاولى من

[illegible]

بقدر التي نصف قطره في ثلث قطره لكن ينبغي ان يكون حيزه حيزا لهوايا او اجزاء الهواي يطلب السكون فيه والناري يجذب الى فوق والسماني الى تحت فالتجاذب من اجماعين لا يميل السكون الذي يقتضيه الهواي قلت الما يقتضيه السكون في حيزه ثم الهواي الساكن له انما يقدر على انشاء الحركة المستمرة بين حيزيها الى حيزيها بنفسه ثم الهواي لا يقدر على انشاء الحركة المستمرة بين حيزيها بنفسه ولا الى احد المستركين حيزا او حيزا لهوايا اما كان لهوايا كسكونها او با حيزا كان حيزه حيزا لهوايا ولا الى حيزيها ولا الى حيزها ولا الى حيزها كانت حيزتين حتى يكون المجموع في حيزه الهواي كقوت حيزيها بالاطلاق فيمثل منه واعلم انه قد يتوهم ان المركب من سبطين متماثلين في الحركة اذا كان اقرب الى حيز واحد من الاخرين اليه ان الحركة كانت الطبيعية تشد اقرب من احيانا لا وتشد البعدا فضعف ان الحركة الطبيعية انما تشد بعيدا القرب من الطبيعي لانها كلما يقرب يرق شئ من الملا التمام ولان الجسم كلما تحرك يزداد تحوته فيزداد لطيفة الملا المقاوم وعلى هذا الوجه لا يكون الاشتداد وضوحا بالقرب بل بابتداء زمان الحركة وتاخرها فيها كسرعة في الحركة الى البجته التي تحيها اليها باميل الطبيعي نصف يحصل في التمام لا تشد في اميل نفسه والمركب المتحرك انما يميل فيه الى حيزين حيزي سبطينيه لا الى الاقرب منهما واما سبطينيه فيلجأ الى اقلتهما حيثما كانا ولا يختلف الميل نفسه بالقرت البعد انما لطيفتها في هذا التمام لانما لم تستقد من سبقنا انفسه به ولعل عليه السديد من سبطينيه الاما كمرئيه قلت وكذا الكل جسم كل طبيعي والبساطة لا تختلف في شكل اختلافها في الاحياز بل هو الكروي والقوة الواحدة انما تفصل في المادة المتشابهة فعلا متشابهها والارض انما حربت عن الكروية بالقسرة انما لا تعود اليها بالطبع لمنع يدها عن ان يات بعرضه فانه لا يميل في طبعه كما وللقسرة انحاء يصعب التقصير عن التقصير في الافلاك من فقر يتركز فيها السداوير والكلوب

[illegible]

مولوی محمد یوسف
 نقار

بعض من هذه المادتين...
بعض من هذه المادتين...
بعض من هذه المادتين...

فصل في معرفة الموضع ومن خلائف في التماسات بالثقة والغلط واما بعد اعلم في قصيد
سبلني من العلم ان العناية الاهمية لما اقتضت ابداع كرات يكون احيا لبعض في جو
بعض من هذه المادتين...
بعض من هذه المادتين...
بعض من هذه المادتين...

بعض من هذه المادتين...
بعض من هذه المادتين...
بعض من هذه المادتين...

بعض من هذه المادتين...
بعض من هذه المادتين...
بعض من هذه المادتين...

بعض من هذه المادتين...
بعض من هذه المادتين...
بعض من هذه المادتين...

كارتيا حتى لا يولد بادي قاسر بل بأبصر فان مرشداً ليس ان الشكل الحاصل فكان جو
 ابطعي حفظه فان كان التفسيرى حفظه فعود عن الطبعى انما هو كحصول التفسيرى وبتشكل بآب
 الافلاك من مقرر ينظر فيها التداير والكم الكلب بمانى التباينات من اختلاف باقية الغلظة والكم
 فى جانب الارتفاع والارتفاع فى جانب الخفض والارتفاع والارتفاع المحوى بصورتها بغيره من ذلك
 التباين الا ان كان ذلك ليس بطابعها بل بفيضان صورة كما ليرة رائدة على البعض
 من جهة اخرى فبما ان تلك الصورة قد يكون من جهة اخرى او كلب وعلك خارج المركز فيلزم
 ان يقي فى المغفرة حذرة واخلاقه شخص فلم يدرك ان الصورة بصورتها من جانبين على امتناعه
 فى موضع وان كيف يفيض صورة على نيز من باوة متساوية دون سائر باليسين
 استعداد من الرجوع ذلك الى الفاعل فقد نبى تصويره وديم مصره الا ان جاز ذلك فطرح
 الدليل وان لم يحصل كثره من جهة على امتناع ذلك وجميع اجرام ليس هناك انوار
 بالفعل والمتداير والكلوكب والتمرات وانما ارج اجرامه فى فضية هى كلها مختلف فى
 المسيرة والبطور فى الحركات كما حول المنطقة فى السلب فى جهات الحركة كالاصولج ولا يري
 على الحكاية وانا بعد الاعراف بتصوره من العلم بل بضعف النية البشرية عن اكتشاف الامر
 اقول ان الفلكيات كرات متحركة من مواد مختلفة فقصت حناية المبدع ان يكون اجاز
 بعض منها فى اجواف بعض وان يكون اجزاء بعض آخر فى اشجان بعض مراكزها خارج
 عن مركزها فى شحنة شاملة كانت مركز المحيط وغير شاملة فلا حرم يكون فيما هى فيه فخر
 او اختلاف بالرقم والغلط ولولا اقتضاه الصنانية ان يكون فى جوف الفلك بعض العناصر
 فلك وعصر كانت متصمة كالارض فكما ان التجويف فى اصل الابداع لمكان جسم آخر مبدع
 معه حيزه فى جوفه فلهذا لا حيزية كثره فى فعل القوة كذا كحصول القوة او لغزات فى شخ
 ان اجازة فى اجواف بعض اجزاء فى اشجان بعض اجزاء فلك الاجسام فانه عبادا وحليها فى كمال
 ان اجازة فى اجواف بعض اجزاء فى اشجان بعض اجزاء فلك الاجسام فانه عبادا وحليها فى كمال
 ان اجازة فى اجواف بعض اجزاء فى اشجان بعض اجزاء فلك الاجسام فانه عبادا وحليها فى كمال

قوله يا هبت ابو سخطيت في القاموس هو اثاره وادراكه في سخطه

وَقَدْ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْغُلَاظِ فِي بَعْضِ دُكَّانِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ:

عليها نصيبا ليحصي النظام الم

[illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

[illegible]

على حد ما هو معتاد بالقياس بما هو معروف بظهور القياس الى ما يكون فوتر في الايمان او التوهم و
 لعل القبطه ولفظ لا ترابا في ان قطع الجسم شيئا لم يبق عتدا ويطور انما يكون كبقية حاصلة فيه من الحركة
 حاصلة الاحالة الى الابد من جسم اتم اضافة للسكون ولفظ لا ترابا في ان قطع الجسم شيئا لم يبق عتدا ويطور انما يكون كبقية حاصلة فيه من الحركة
 الدخلى او الخارجى قائما لا يتغير ولا يضعف وحي حاله يساوية الى الخرج من المبدى الى المنتهى حيث
 تدفع بالوقت عن ذلك بذهاب الحالى الى المساواة لميل هو بما يوجد وتختلف عنه الحركة وهذا هو
 في الاليتية كتحريك من حجر السكن في الخرج الى اليد والرق السكن في الماتحت اليد وكذا
 في الكمية المستضيها بالاليتية واما الوصفية فكلما اتيته لكل جبر متوهم فميسر التصديق لميل
 فيه ايضا واما احتياج الاليتية في الحركة الكيفية اذا تقرر ذلك فنقول ان كل جسم
 طبعي فنيته مبدى اصيل مستقيم او مبدى غير مستقيم لبيان ذلك فقد تروى ان الجسم الزد
 لا ميل فيه فعمل الاليتية والى الذى ليس فيه مبدى اصيل بل عامي لا يتحرك فترى وذلك جلي
 احتجابا له لو تحرك فخاصة في زمان ما في مسافة سا فله فرض تحريك ذلك القاسم بعدد
 تلك المسافة حسب فيه مبدى اصيل معاوق فتكون حركته فيها في زمان اطول ثم فرض تحريك
 ايضا في تلك المسافة بجسم يكون مستويا لميل المعاوق فيميل الى الميل الاول كقضية زمان حركته
 عديم لميل الى زمان حركته ذى الميل الاول واولا تلك في ان الشبهة بين زمان حركتين
 في الحركة واما حركتين في الميل المعاوق انما هي كقضية الميلين المعاوقين فثبته زمان
 حركته ذى الميل الثاني الى زمان حركته ذى الميل الاول كقضية الميل الاول كقضية الميل
 الثاني الى الميل الاول كقضية زمان حركته عديم لميل الى زمان حركته
 ذى الميل الاول فيلزم تساوى زمانى حركتى ذى الميل الثانى وديم لميل فتكون
 الحركة مع معاوقة كل حركة بلا معاوقة وحقه منافي لفصل ابطال الخلال الكلام على
 هذا هو ما لا مزيد عليه وان شئت ان المقصور على الحركة المستقيمة

[illegible]

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لہ
 الا بتوفيقه
 والحمد لله رب العالمين
 في شهر ربيع الاول سنة ١٢٨٠
 في يوم الاثنين
 في شهر ربيع الاول سنة ١٢٨٠
 في يوم الاثنين
 في شهر ربيع الاول سنة ١٢٨٠
 في يوم الاثنين

[illegible]

[illegible]

[illegible]

هذا هو النص الموجود في الصفحة 10 من المخطوطة، وهو مكتوب باللغة العربية الفصحى. النص يتناول موضوعات فلسفية وعلمية، ويتضمن عدة فقرات طويلة مع حواشي كثيرة.

من بين الفقرات الرئيسية:

- فصل في العلم**: يتناول طبيعة العلم، أنواعه، وكيفيات اكتسابه.
- فصل في النفس**: يتناول طبيعة النفس، قدراتها، وعلاقتها بالجسم.
- فصل في الحركات**: يتناول أنواع الحركات، أسبابها، وقوانينها.
- فصل في القوى**: يتناول القوى الطبيعية، القوى الحسية، والقوى العقلية.

الحواشي تحتوي على تفسيرات إضافية، أمثلة، وملاحظات على النص الرئيسي.

النص مكتوب بخط عربي جميل، مع استخدام ألوان مختلفة للتمييز بين الفقرات الرئيسية والحواشي.

[illegible]

[illegible]

فقد لا تقايرته جسم جسم بل كقائمه الصورة او العرض له فيصير له سبب الجسم خضع الاشارة لقوة
اليد و اجزاها جزاها جسم و اياها كايه و وضعه فاذ تبدل مثلا مكان الجسم او وضعه بالذات
لذلك الشيء ايضا انه اقل في الالين و الوضع و النفس اذا كانت منطبعة تتحرك بالعرض تتحرك البدن
لكن من منطبعة لم تتحرك بجزئها و لو بالعرض ثم لم يتغير النفس المنطبعة منها متقل بالعرض بقية البدن لا يقال
انها تسود و اسودا و لا يتغير و لا يلبس الفوق و لا يحجب على ما ذكر الشيخ ان التحريك النفس لا يفرق بينها
الان الجسم يكون بانها و اذ ان الجسم عن اصحابه اشارة بانها و اذ ان الجسم عن اصحابه اشارة اخرى تخصه
و لو كان الشيء غير محسوس اما السواد اذا و انتقروا في الجسم لم يوجدوا حصولها فيا تباينة اذا كان الجسم
كانهم يوجدون في كل موجود و لا يوجدون السواد الا القليل و على ما ذكرنا من اثنين في تحريك الانية
و الوضعية نفس الكلية و لكنية هذا يقال للشيء انه يسود بالعرض اذا كان الموضوع للسواد النفس متغير
بل جسم آخر يقايرها اياها و لا يتغير و لا يحجب على ما ذكر الشيخ ان التحريك النفس لا يفرق بينها
الفاعل ان الفاعل يسود و ليس الموضوع للسواد هو الجسم مع التباينة بل الفاعل ان كان موضوعه بدن
نبا على ان وصف الجسم ايضا بالسود كانه ليس بالذات بل الموضوع الاول للسواد في الكبر و هو
اسطح و كذلك يقال ان السواد فيكون في الجسم الذي و القابض و ليس الموضوع للمار بل هو الجسم
ما خذاع البنية ثلث لفصل و اما التفسير و هي ما تكون عايشة لذات المتحرك من خارج
فالاول منها انها الاسم لا يكون الى غاية طبعية و اما ان تكون خارجة عن الطبع غير مفاد كما في الحجر
المجود على الارض او مفاد و كما في المرى الى فوق و الكائنة منها تكون بالرفع و بالجدب اما
بحركة الجرم فبالوضعية شبه و التدرج و التدرج مركب من دفع و جذب و الدرجه تكون بين بين
او من ميل طبعي مع دفع او جذب تسمى بسبب فيما يكون من التدرج مع مفارقة قوة تفيض على
المتحرك باعدا و الحركة و هي تمسك الى الوسط ثم تفرق فتسمى و من السبب في ذلك ان تلك القوة

[illegible][illegible]

القوة تاخذ في الضعف معاودة الطبيعة مع معاودة الحركات لها لكن التسخن استقام فادرك
 الطبيعة البوار المحروق ويراها سرعة النفوذ يورث الاشتداد في الحركة فإلم شرح القوة
 بعد تدرك التسخن بالغيث بالضعف بل في فافاد استخرجت جدالم التسخن بذلك
 على أنه يصفه بواضعف بالضعف القوة والحكم وأن استند استعداد المرئي لم يدرك
 بنما التي من آثار المتحرك ويراد بها التي لا تكون من مبد خارج ويكون موضوعها تحرك
 بطبيعة حركه غير ما قد حصل فيها النباتية والحيوانية دون الفلكية أو التي تصدر عن ارادة
 فتخرج النباتية وتدخل الفلكية أو التي لا يتحرك بها اذا شارفان الكفى بذلك فلك ذلك
 وان زيد وله ان شارفان لا يتحرك لم تدخل الفلكية اقول الحركة التفسيرية كما في
 ماكون عارضة بالذات المتحرك بها لكن مريد خارج وفيه التيسر اذا كانت الى غاية
 طبيعية عن سبب خارجي لكن بانه راجع الى طبيعته لكون الغاية فيها طبيعية والاولى بام
 التفسيرية بالاركون الى غاية طبيعية وحينئذ فاما ان تكون خارجة عن الطبع غير مضادة
 اما للطبع كحركة الحجر الجور على سبيل الارض او تكون مع خروجها عن الطبع مضادة
 اما للطبع كحركة الحجر الرمي الى فوق ثم التفسيرية كما يكون انية يكون كيفية التسخن المار
 وكيفية كدبول الرضي ووضعية كدوران الرجي ولشكلا فيما يختلف بها الاشارة الى
 الشيء او اجزائه اعني الالائية والوضعية فتقول الالائية تكون بالرفع ويكون بالخفض
 واما التي باكمل فان كان المحمول لم يتغير اية تحقيقه اصلا كما محمول في الصندوق
 فالحركة صفة مطعما وان كان قد تغير اية كالحمول على اليد او السخنة فان بعض
 اجزاء اية كمالا قية من سطح اليد او السخنة لم يتغير بهذه الحس كحركة وانما عرضة الحركة
 متبعية عنونها لهذا الحس من اية فاعلمه ذلك قال الشيخ واما محمل فهو

ولو كان
 سلكه الدقائق

١٩١
 القوة تاخذ في الضعف معاودة الطبيعة مع معاودة الحركات لها لكن التسخن استقام فادرك
 الطبيعة البوار المحروق ويراها سرعة النفوذ يورث الاشتداد في الحركة فإلم شرح القوة
 بعد تدرك التسخن بالغيث بالضعف بل في فافاد استخرجت جدالم التسخن بذلك
 على أنه يصفه بواضعف بالضعف القوة والحكم وأن استند استعداد المرئي لم يدرك
 بنما التي من آثار المتحرك ويراد بها التي لا تكون من مبد خارج ويكون موضوعها تحرك
 بطبيعة حركه غير ما قد حصل فيها النباتية والحيوانية دون الفلكية أو التي تصدر عن ارادة
 فتخرج النباتية وتدخل الفلكية أو التي لا يتحرك بها اذا شارفان الكفى بذلك فلك ذلك
 وان زيد وله ان شارفان لا يتحرك لم تدخل الفلكية اقول الحركة التفسيرية كما في
 ماكون عارضة بالذات المتحرك بها لكن مريد خارج وفيه التيسر اذا كانت الى غاية
 طبيعية عن سبب خارجي لكن بانه راجع الى طبيعته لكون الغاية فيها طبيعية والاولى بام
 التفسيرية بالاركون الى غاية طبيعية وحينئذ فاما ان تكون خارجة عن الطبع غير مضادة
 اما للطبع كحركة الحجر الجور على سبيل الارض او تكون مع خروجها عن الطبع مضادة
 اما للطبع كحركة الحجر الرمي الى فوق ثم التفسيرية كما يكون انية يكون كيفية التسخن المار
 وكيفية كدبول الرضي ووضعية كدوران الرجي ولشكلا فيما يختلف بها الاشارة الى
 الشيء او اجزائه اعني الالائية والوضعية فتقول الالائية تكون بالرفع ويكون بالخفض
 واما التي باكمل فان كان المحمول لم يتغير اية تحقيقه اصلا كما محمول في الصندوق
 فالحركة صفة مطعما وان كان قد تغير اية كالحمول على اليد او السخنة فان بعض
 اجزاء اية كمالا قية من سطح اليد او السخنة لم يتغير بهذه الحس كحركة وانما عرضة الحركة
 متبعية عنونها لهذا الحس من اية فاعلمه ذلك قال الشيخ واما محمل فهو

القوة تاخذ في الضعف معاودة الطبيعة مع معاودة الحركات لها لكن التسخن استقام فادرك
 الطبيعة البوار المحروق ويراها سرعة النفوذ يورث الاشتداد في الحركة فإلم شرح القوة
 بعد تدرك التسخن بالغيث بالضعف بل في فافاد استخرجت جدالم التسخن بذلك
 على أنه يصفه بواضعف بالضعف القوة والحكم وأن استند استعداد المرئي لم يدرك
 بنما التي من آثار المتحرك ويراد بها التي لا تكون من مبد خارج ويكون موضوعها تحرك
 بطبيعة حركه غير ما قد حصل فيها النباتية والحيوانية دون الفلكية أو التي تصدر عن ارادة
 فتخرج النباتية وتدخل الفلكية أو التي لا يتحرك بها اذا شارفان الكفى بذلك فلك ذلك
 وان زيد وله ان شارفان لا يتحرك لم تدخل الفلكية اقول الحركة التفسيرية كما في
 ماكون عارضة بالذات المتحرك بها لكن مريد خارج وفيه التيسر اذا كانت الى غاية
 طبيعية عن سبب خارجي لكن بانه راجع الى طبيعته لكون الغاية فيها طبيعية والاولى بام
 التفسيرية بالاركون الى غاية طبيعية وحينئذ فاما ان تكون خارجة عن الطبع غير مضادة
 اما للطبع كحركة الحجر الجور على سبيل الارض او تكون مع خروجها عن الطبع مضادة
 اما للطبع كحركة الحجر الرمي الى فوق ثم التفسيرية كما يكون انية يكون كيفية التسخن المار
 وكيفية كدبول الرضي ووضعية كدوران الرجي ولشكلا فيما يختلف بها الاشارة الى
 الشيء او اجزائه اعني الالائية والوضعية فتقول الالائية تكون بالرفع ويكون بالخفض
 واما التي باكمل فان كان المحمول لم يتغير اية تحقيقه اصلا كما محمول في الصندوق
 فالحركة صفة مطعما وان كان قد تغير اية كالحمول على اليد او السخنة فان بعض
 اجزاء اية كمالا قية من سطح اليد او السخنة لم يتغير بهذه الحس كحركة وانما عرضة الحركة
 متبعية عنونها لهذا الحس من اية فاعلمه ذلك قال الشيخ واما محمل فهو

[illegible]

حضرت ابراہیم علیہ السلام

[illegible]

[illegible][illegible]

المادة لا تتغير في الجوهر بل تتغير في الشكل...
المادة لا تتغير في الجوهر بل تتغير في الشكل...
المادة لا تتغير في الجوهر بل تتغير في الشكل...

اولا ثبت ان تحت اجزاء الحركات الباقية فيها في كل جزء من اجزاء فاما يكون
بما بين المادة وبين اجزاء الحركات الباقية فيها في كل جزء من اجزاء فاما يكون
بما بين المادة وبين اجزاء الحركات الباقية فيها في كل جزء من اجزاء فاما يكون

ثم ثبت ان تحت اجزاء الحركات الباقية فيها في كل جزء من اجزاء فاما يكون
بما بين المادة وبين اجزاء الحركات الباقية فيها في كل جزء من اجزاء فاما يكون
بما بين المادة وبين اجزاء الحركات الباقية فيها في كل جزء من اجزاء فاما يكون

المادة لا تتغير في الجوهر بل تتغير في الشكل...
المادة لا تتغير في الجوهر بل تتغير في الشكل...
المادة لا تتغير في الجوهر بل تتغير في الشكل...

المادة لا تتغير في الجوهر بل تتغير في الشكل...
المادة لا تتغير في الجوهر بل تتغير في الشكل...
المادة لا تتغير في الجوهر بل تتغير في الشكل...

[illegible][illegible]

(Faint handwritten Arabic script)

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

وہی ہے جس نے ان کو اپنے لئے بنایا ہے

[illegible][illegible]

المسألة الأولى في كون الاتصال بالوجود بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثانية في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثالثة في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض

المسألة الأولى في كون الاتصال بالوجود بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثانية في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثالثة في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض

المسألة الأولى في كون الاتصال بالوجود بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثانية في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثالثة في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض

المسألة الأولى في كون الاتصال بالوجود بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثانية في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض
المسألة الثالثة في كون الاتصال بالامتداد والاتصال بالعرض

[illegible][illegible][illegible]

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

[illegible]

[Handwritten signature]

من التجرد والتغير فليست في الزمان البتة واذا قسيت معا ومع ما فيه ان ثباتا مع ثبات
وثبات ما فيه ولم يخرج لك ان ابا استدواني الوجود وهو اصل امتداد الزمان وهو اصل
خارج من جنس الامتداد والامتداد بمعنى عدم السلب لو كان لها امتداد وكانت زمانيا
بالزمانيات ههنا ما يكون طرف حصوله نفس الزمان سواء كان على جهة التطبيق عليه كما
لقطعته او لا على جهة التطبيق كما يحكيه التسطية والاحكام الحاشية ووصفها بهيئتها الثابتة
وكان لها امتداد ذلك المعنى كانت في ذات الامور كالتصنيف في الانواع لان ان الثابت
فليس مع الزمان واخره وحده والامور المستوية للزمان كونه وطره على سبيل التطبيق
والا التطبيق والامور الدفعية وجميع المعنى من الامور اخذت معية ومشاركت في الوجود في الزمان
فالمستوي في زنده ليست بري من المتى ومن استمرار الوجود واستيعابه للزمان او لغيره فلا
خصا بحد منه واما المستوي فيه فلا نفس الزمان جز منه او حذفيه ومي ان لم يكن
استمرارا ولا استمرارا من التجرد والقتضي لكنها بري من المتى بل كنهها في الامور الهامية
اما الزمانيات المعنى الذي يعبر الدفعية فليها متى لكنها وان اخذت من حذفيه فلا
لكن كونه مشاركا للثبات البرية من المتى في الوجود في الواقع فان الوجود زمانا
هو من استمرار الوجود الواقع كما ان الوجود في السبق الوجود الواقع للوجود فيها مشاركة
مع الوجود المتعا عن المكان حال في هذه المعية لا يختلف باختلاف النسبة اليه سواء كان
او شرطه او حذفيه او كان هو الزمانيات باحدا فيها كالا وبعضا فان هذه الامور كانت
فليس فيها الى بعض ما معية زمانية او فليته بعدة كذلك لكنها مستوية في المعية في
الزمان اجزائه وحده والكميات كلها وبعضها او كانت ميبها او فليس فيها الى بعض
فقه بالمعية والقرب والبعد ووجود ذلك لكنها مستوية في المعية لما هو متعال عن المكان

نحوه از نسب الثابت من کل وجه الخاضع من الزمان ۱۲

[illegible]

صه قوله بل لا ينبغي لأحد أن يذكر الله تعالى في غير ما جاء في القرآن

[illegible][illegible]

والمعروف ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...

ولما قد عرفت ان موضوع القبلية والبعدي لا يتصلان على جميع الاشياء...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...

ولا يخفى ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...

ولا يخفى ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...

ولا يخفى ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...
فان قيل ان كل ما هو موجود في الزمان لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل...

[illegible]

سما تجتمع في الموضع المذكور لا شك ان هذه الامم من النصارى التي اخرجت حتمها اليه المست
الحجيج الى النبي صلى الله عليه وسلم كالقيليم - الزنازية - الكنائس فان هذا على كل ما ذكرناه من الكنائس و
القبيلة وردن غير من خارجا فخصوا بها

[illegible]

[illegible]

والله اعلم بالصواب

في العلم لا يكون له وجود في ذاته بل هو وجود في غيره...
العلم لا يكون له وجود في ذاته بل هو وجود في غيره...
العلم لا يكون له وجود في ذاته بل هو وجود في غيره...

ثانياً لو لم يكن له وجود في ذاته بل هو وجود في غيره...
العلم لا يكون له وجود في ذاته بل هو وجود في غيره...
العلم لا يكون له وجود في ذاته بل هو وجود في غيره...

العلم لا يكون له وجود في ذاته بل هو وجود في غيره...
العلم لا يكون له وجود في ذاته بل هو وجود في غيره...
العلم لا يكون له وجود في ذاته بل هو وجود في غيره...

العلم لا يكون له وجود في ذاته بل هو وجود في غيره...
العلم لا يكون له وجود في ذاته بل هو وجود في غيره...
العلم لا يكون له وجود في ذاته بل هو وجود في غيره...

[illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the letter or a separate note, written in a cursive style.

۱۲ خط ۱۲
 ۱۳ خط ۱۳
 ۱۴ خط ۱۴
 ۱۵ خط ۱۵
 ۱۶ خط ۱۶
 ۱۷ خط ۱۷
 ۱۸ خط ۱۸
 ۱۹ خط ۱۹
 ۲۰ خط ۲۰
 ۲۱ خط ۲۱
 ۲۲ خط ۲۲
 ۲۳ خط ۲۳
 ۲۴ خط ۲۴
 ۲۵ خط ۲۵
 ۲۶ خط ۲۶
 ۲۷ خط ۲۷
 ۲۸ خط ۲۸
 ۲۹ خط ۲۹
 ۳۰ خط ۳۰
 ۳۱ خط ۳۱
 ۳۲ خط ۳۲
 ۳۳ خط ۳۳
 ۳۴ خط ۳۴
 ۳۵ خط ۳۵
 ۳۶ خط ۳۶
 ۳۷ خط ۳۷
 ۳۸ خط ۳۸
 ۳۹ خط ۳۹
 ۴۰ خط ۴۰
 ۴۱ خط ۴۱
 ۴۲ خط ۴۲
 ۴۳ خط ۴۳
 ۴۴ خط ۴۴
 ۴۵ خط ۴۵
 ۴۶ خط ۴۶
 ۴۷ خط ۴۷
 ۴۸ خط ۴۸
 ۴۹ خط ۴۹
 ۵۰ خط ۵۰
 ۵۱ خط ۵۱
 ۵۲ خط ۵۲
 ۵۳ خط ۵۳
 ۵۴ خط ۵۴
 ۵۵ خط ۵۵
 ۵۶ خط ۵۶
 ۵۷ خط ۵۷
 ۵۸ خط ۵۸
 ۵۹ خط ۵۹
 ۶۰ خط ۶۰
 ۶۱ خط ۶۱
 ۶۲ خط ۶۲
 ۶۳ خط ۶۳
 ۶۴ خط ۶۴
 ۶۵ خط ۶۵
 ۶۶ خط ۶۶
 ۶۷ خط ۶۷
 ۶۸ خط ۶۸
 ۶۹ خط ۶۹
 ۷۰ خط ۷۰
 ۷۱ خط ۷۱
 ۷۲ خط ۷۲
 ۷۳ خط ۷۳
 ۷۴ خط ۷۴
 ۷۵ خط ۷۵
 ۷۶ خط ۷۶
 ۷۷ خط ۷۷
 ۷۸ خط ۷۸
 ۷۹ خط ۷۹
 ۸۰ خط ۸۰
 ۸۱ خط ۸۱
 ۸۲ خط ۸۲
 ۸۳ خط ۸۳
 ۸۴ خط ۸۴
 ۸۵ خط ۸۵
 ۸۶ خط ۸۶
 ۸۷ خط ۸۷
 ۸۸ خط ۸۸
 ۸۹ خط ۸۹
 ۹۰ خط ۹۰
 ۹۱ خط ۹۱
 ۹۲ خط ۹۲
 ۹۳ خط ۹۳
 ۹۴ خط ۹۴
 ۹۵ خط ۹۵
 ۹۶ خط ۹۶
 ۹۷ خط ۹۷
 ۹۸ خط ۹۸
 ۹۹ خط ۹۹
 ۱۰۰ خط ۱۰۰

(The page contains dense handwritten Arabic script, likely from a manuscript. The text is written diagonally across the page, starting from the top left and ending near the bottom right. There are approximately 10-12 lines of text visible.)

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

190

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

ان يكون موجودا في الخارج ولا في الزمان ١٢
 المعارضة لان ان الكبر لا في الزمان ١٢
 ان يكون موجودا في الخارج ولا في الزمان ١٢
 المعارضة لان ان الكبر لا في الزمان ١٢

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

ام فوری و افقتم
میدر است افند
فی خط الدائرة مثلاً نقطتان مساوئ التمام
التي يكونان بالفضل او بالقوة انما يكونان على سبيل
الضبط والافضل او بالقوة انما يكونان على سبيل
الضم والنقصان

بالقوة أو الاستقامة لا اعتبارا لم يصح المشهور في الخط على إطلاقه وذلك قلت كما بان في شرح
فالحمل المشهور هو ما اعتما الاستقامة أو اعتبار عدم تمام احاطة سطح مستقيما كان في غير ذلك
تخصيص كفي في ذلك تخصيصه بالاعتبار المستقيم كما لو كان مستقيما أو لا بل هو من أفضل تفصيل
تخصيص من ذلك لكن المتبادر من إطلاق الخط المستقيم فإذ لم يحمل على الأول ينبغي أن
على ثنائي فلتعاضد وجهين من الحمل من حيث انما يتبادر في اعتباره بالاستقامة ولا فهم بها
وعليه اعتبارهما بما كان في المسافات فإن لساكنة ناهيكما الطرفي على الامتداد
وفي المساحات فلا يتخذ الذراع الاستقامة ولا على الاستقامة وذلك في الضلع
المنازل والنباتات لمسطحة والكتب غير ما في قوائم الاناسي الاشجار وما في اسطح جسم فلاح
المشهور فانها وانما استرادين من حيث الفضل فلا يقيف فرض الامتداد الخطية فيها على حدود
من تلك الامتدادات المفروضة الاستقامة منها نهايات فانها نهايات ضفت الامتداد
وهي كما انها نهايات تلك كذلك نهايات المسطح جسم فلا يكون لها نهايات البعيدة القليلة
في القوة وانما لها نهايات المسطح اذا انتهى الفضل فلا يكون نقطة واحدة كما لم يحد الجسم وانما نقطة
كما لم يحد الجسم الا فانه ينتهي في نقطتين وقد يكون خطا واحدا كما للدائرة او اكثر حسب تقوى من الاضلاع
بالغة ما بلغت وذلك كما للضلعات المسطحة ولا تكون اقل من ثلثة خطوط اذا كان كل واحد
من الخطوط مستقيما وقد يكون نقطة وخطا كما للخط من خطي من خطوط المستديرة والنهائية جسم
سطح التنبه اما واحد كما للكرة او اشراغا بالبعث ولا تكون اقل من اربعة اذا كانت المسطوح مستوية
قاطبة وكان سبب شهرة الاربع است في السطح وجسم ان عاونا اما العا هو في السطح اعتبارا
ذوات اربعة اضلاع من السطوح لاعتبارها كسطوح النباتات والاشجار والاقبية والمسطوح
والارضية والكتب ما في الجسم مع فائدة ذات مستقيمة مسطوح كالاجسام المذكورة المستقيمة
في القوة او الاستقامة لا اعتبارا لم يصح المشهور في الخط على إطلاقه وذلك قلت كما بان في شرح
فالحمل المشهور هو ما اعتما الاستقامة أو اعتبار عدم تمام احاطة سطح مستقيما كان في غير ذلك
تخصيص كفي في ذلك تخصيصه بالاعتبار المستقيم كما لو كان مستقيما أو لا بل هو من أفضل تفصيل
تخصيص من ذلك لكن المتبادر من إطلاق الخط المستقيم فإذ لم يحمل على الأول ينبغي أن
على ثنائي فلتعاضد وجهين من الحمل من حيث انما يتبادر في اعتباره بالاستقامة ولا فهم بها
وعليه اعتبارهما بما كان في المسافات فإن لساكنة ناهيكما الطرفي على الامتداد
وفي المساحات فلا يتخذ الذراع الاستقامة ولا على الاستقامة وذلك في الضلع
المنازل والنباتات لمسطحة والكتب غير ما في قوائم الاناسي الاشجار وما في اسطح جسم فلاح
المشهور فانها وانما استرادين من حيث الفضل فلا يقيف فرض الامتداد الخطية فيها على حدود
من تلك الامتدادات المفروضة الاستقامة منها نهايات فانها نهايات ضفت الامتداد
وهي كما انها نهايات تلك كذلك نهايات المسطح جسم فلا يكون لها نهايات البعيدة القليلة
في القوة وانما لها نهايات المسطح اذا انتهى الفضل فلا يكون نقطة واحدة كما لم يحد الجسم وانما نقطة
كما لم يحد الجسم الا فانه ينتهي في نقطتين وقد يكون خطا واحدا كما للدائرة او اكثر حسب تقوى من الاضلاع
بالغة ما بلغت وذلك كما للضلعات المسطحة ولا تكون اقل من ثلثة خطوط اذا كان كل واحد
من الخطوط مستقيما وقد يكون نقطة وخطا كما للخط من خطي من خطوط المستديرة والنهائية جسم
سطح التنبه اما واحد كما للكرة او اشراغا بالبعث ولا تكون اقل من اربعة اذا كانت المسطوح مستوية
قاطبة وكان سبب شهرة الاربع است في السطح وجسم ان عاونا اما العا هو في السطح اعتبارا
ذوات اربعة اضلاع من السطوح لاعتبارها كسطوح النباتات والاشجار والاقبية والمسطوح
والارضية والكتب ما في الجسم مع فائدة ذات مستقيمة مسطوح كالاجسام المذكورة المستقيمة

[illegible]

ای القوت و امانت ۱۲
 بیست و یکم ۱۲
 فی تلك الحاله على الوضع الذي هو مستقر في
 والتمس الامان خصوصية الامن والهدم
 على الوضع الطبيعي للانسان
 فاضح من كل وجه
 في تلك الحاله على الوضع الذي هو مستقر في

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

لا الى نهاية متحدة وبجسم يكون جهة ولا مخالفة بالطبع بين احد والمفرضة وكما ينبغي بين بين
 متحدة بينهما فانه هو عند ملائمتها ثم لا ياتي في ذلك خلاف الا بين سطح محيط لا يخرج عنه خلافا
 ولا ملاء وبين كنه اذ كل حد بين غيرهما على حال فرضنا لا يكون بينهما ذلك او متحدت
 اخرى فبين جسم متحدت اخرى ايضا لو كانت التي وجهه المحيط متحد والمركز ايضا على ان كانت
 الاخرى فان كانت جهة المحيط على سطح الحد المذكور متحد وتاب والاحجب ان يكون متحد وجهه المحيط
 والاول محاطا فيكون المحيط ويلتصق المحاط ويتصق على متحد واحد كحركة المستقيمة والاحزاب متفرقة في جهة
 ونحوه اليه بالحركة الطبيعية المستقيمة وتكون من جهة بطبيعة الى اخرى فبجها متحدة وان لا يتصق عليه
 لانه بالحركة المستقيمة فيجب ان يكون مجزعا والاول يتصور حركة الاجسام المستقيمة كحركة بالطبع فبين
 الاخرى على ان لو كان مصمما كان المركز في خمسة فلم يكن بين اثنين جهة طبيعية اذ تخالفها انما هو
 يكون احدهما غاية القرب من الى ووالاخر غاية البعد عنه ويتصق الكون والفساد والافاق
 الكائنة ان يكون في اتجاه الطبيعي فالفاسدة كانت في غير غريب كنه للطبيعي كحركة المستقيمة
 وكانت جهة حركتها متحدتين لا بهاد لا الكائنة او في غير غريب كنه للطبيعي كحركة المستقيمة
 متحدتين لا بهاد لا الفاسدة فيجب ان لا يتصور من جسم واحد الا في سطح محيط الكائن احزابا
 فهو الحد ووجه الباقي والافاق بسايطه الكائنة على الشكل الطبيعي لم ينظم منها جسم كرمي والاجزاء
 عموما بالجهة بالحركة المستقيمة ايضا كحركة الكائنات بعد وفانفصال عرضي للمادة بعد تبسبها
 اما هذه فيكون قابلية لخرق او غير ما تفكرين هذه كائنة وان كان بالطبيعة كانت جهة المحيط متحدة
 الى جهات مختلفة متحدة قبل هذا الجسم المنتظم فلا تكون واحدة اقول قلاح في الفصل
 ان الجسمين تابعي معنى واحد تباعد ونهاية وان بين الجسمين اعنى الفوق واخترت بها المتماثلين
 بالطبع وتماثل الجسمين ان بينهما غاية اختلاف بحيث يكون القرب من جهة ما كانت بعد اعنى الاخر

[illegible][illegible]

من حيث المركز وجنوع نقول لما تبين ان التجدد عند ملاء ولا يمكن احاطة الخط اساطير نامة بل ان كل
 دائرة يمكن ان يوجد خارجها عن فلكها يكون من محيط الدائرة ومركزها ذلك اختلاف ما قبل
 من ان كل الجسم في العدمي بل المضاع ايضا مثل على سطح بوعايتة البعد من جميع الجوانب بحيث
 اذا تجاوزت حرت في القرب من جانب البتة غاية الامر ان الابعاد الممتدة الى الجوانب لا تكون
 متساوية فاجاب عنه ان العباد الى الجوانب اذا اختلفت تجرت جهة المحيط الى ما هو في غاية
 البعد عن الوسط والى ما هو في تلك فلكه من كل في غاية البعد وايضا اختلاف الاجزاء
 بالطبع كمن جهة المحيط واحدة بسبيلته والى تصور باب البعد في سمت الذي انقطع فيه دون
 الغاية الى الغاية فيتم بعد خارج المحيط الثالث ان لا يكون خارج المحيط بعد ولا خلا ولا ملاء
 وقديمين في ذلك انما الرابع ان لا يكون من محدودا كجسمين من المحدود والاخر في ذلك ان
 تلك الجهة التي تحدثت تجسم بان تكون جهة المحيط فيكون عند المركز ايضا بذلك الجسم
 لان المحيط يكون جهة وكما تجد وجه محيطه تجدد به ايضا مركزه او جهة المركز فان جهة المحيط
 التي وجهه المركز تجد بابه والا فالحدود جهة المحيط يجب ان يكون محيطا للحدود جهة المركز في المحيط في
 تجد وجهه من يلوها المحيطين بهذه الاحكام انه لا كان هناك خلا فانه عند ملاء لا يمكن
 ايضا ان التجدد يلى الخلا لانه ان لم يكن احدهما محيطا بالآخر لم يكن تجد وجهه من يلوها
 بعد خارج عنهما ولا تجد واحد منهما باحدتهما والاخر بالآخر لوجوب تجد وجههما معا بواحد كان
 بالآخر محيطا فان كان المحيط بوللدار فاخللوا لغو وان كان المحيط بوللدار فلا يكون مقصودا
 لوجوه بعد خارج عنه ولا يكون له محدب الا اذا كان شاملا بملأ آخر ويحب ان ينتهي الامر الى
 الاخلال والاملا خارجا عنه فهو الحد الخامس ان الحد وغير قابل للحد كمنه القيمة لا يولد ولا ينتج
 لانها لا يقبل الحد كمنه القيمة يجوز عليه المحالة فانه قيمة غير الطبعي ومما ياتي اليه بحد بل بعتبة

[illegible]

فان كان الجسمان في موضع واحد... فلو كانا في موضعين مختلفين... فلو كانا في موضع واحد... فلو كانا في موضعين مختلفين... فلو كانا في موضع واحد... فلو كانا في موضعين مختلفين...

الحركة الطبيعية لا يمكن ان يكون لها اتجاه واحد... فلو كان الجسمان في موضع واحد... فلو كانا في موضعين مختلفين... فلو كانا في موضع واحد... فلو كانا في موضعين مختلفين... فلو كانا في موضع واحد... فلو كانا في موضعين مختلفين...

فان كان الجسمان في موضع واحد... فلو كانا في موضعين مختلفين... فلو كانا في موضع واحد... فلو كانا في موضعين مختلفين... فلو كانا في موضع واحد... فلو كانا في موضعين مختلفين... فلو كانا في موضع واحد... فلو كانا في موضعين مختلفين...

فان كان الجسمان في موضع واحد... فلو كانا في موضعين مختلفين... فلو كانا في موضع واحد... فلو كانا في موضعين مختلفين... فلو كانا في موضع واحد... فلو كانا في موضعين مختلفين... فلو كانا في موضع واحد... فلو كانا في موضعين مختلفين...

[illegible]

او قوة منها حيث هي اخرى تبسط تلك مع عارض كما ان الصادرة الواحدة انما تصدر
 عنها فصل احد كذا الفصل الواحد انما يصدر عن قوة واحدة ووجهه ان الجسم الواحد على حسب
 وحدة القوة وكما ان الجسم الواحد يكون حركته بالبطيئة بسيطة فلا حركات بسيطة
 انما تكون البساطة والتركيب ان كان له حركة بسيطة فاما قوة متميزة عن تلك البساطة
 تلك القوة انما كانت فلا حركة وان غلبت واحدة فالحركة حركتها وان تناوبت فالحركات
 كل منها على سبيلها وانما عن غير متميزة فاضت على غير المراجحة على خلاف تلك البساطة فاقترن
 لها فلا تكون الحركات الطبيعية على انه لا يجوز ان يكون له قوة في ذاتها فالحركات في الاجسام
 والحركات البسيطة الطبيعية اما مستقيمة او منتهية او غير منتهية فالحركات البسيطة
 طرقتها الى نهايتها ولا يكون بها اقرب الطرف الا ان يكون في جهة طبيعية فالمتسيرة فيكون
 الوسط مستقيمة جسا ان كان الوسط انما كان له القوة في ذاتها والى الوسط بالقوة
 او واقعة فاجناس البساطة والتركيب انما كانت متميزة بالاسم فالحركات في ذاتها
 اختلفت وكل من كان في وسطها فالحركات في ذاتها انما كانت متميزة بالاسم فالحركات في ذاتها
 او الى ولها القوة لم يخل منها جسم مستقيم حركته وان اعتبر الميل في فصل فالحركات في ذاتها
 في الجسم البسيط او مركب من اجسام مختلفة وكل منها انما يكون في قوة واحدة
 كذا كثر هذه اربعة اجسام كذا كثر في بطانيتها انما يكون حركتها في اجسام مختلفة
 ولا يكون في القوة واحدة لان اجسام لا يكون في حركتها حركتها في اجسام مختلفة
 البساطة موجودة في المركب وهي قوى مختلفة سواء تفاعلت ففصل منها قوة واحدة مستقيمة
 او لا ولو بطرقت حركتها البساطة فكلها او اجناس البساطة كذا كثر في اجسام مختلفة
 مركبا منها في القوة فالحركات في ذاتها انما كانت متميزة بالاسم فالحركات في ذاتها

انما يكون البساطة والتركيب ان كان له حركة بسيطة فاما قوة متميزة عن تلك البساطة
 تلك القوة انما كانت فلا حركة وان غلبت واحدة فالحركة حركتها وان تناوبت فالحركات
 كل منها على سبيلها وانما عن غير متميزة فاضت على غير المراجحة على خلاف تلك البساطة فاقترن
 لها فلا تكون الحركات الطبيعية على انه لا يجوز ان يكون له قوة في ذاتها فالحركات في الاجسام
 والحركات البسيطة الطبيعية اما مستقيمة او منتهية او غير منتهية فالحركات البسيطة
 طرقتها الى نهايتها ولا يكون بها اقرب الطرف الا ان يكون في جهة طبيعية فالمتسيرة فيكون
 الوسط مستقيمة جسا ان كان الوسط انما كان له القوة في ذاتها والى الوسط بالقوة
 او واقعة فاجناس البساطة والتركيب انما كانت متميزة بالاسم فالحركات في ذاتها
 اختلفت وكل من كان في وسطها فالحركات في ذاتها انما كانت متميزة بالاسم فالحركات في ذاتها
 او الى ولها القوة لم يخل منها جسم مستقيم حركته وان اعتبر الميل في فصل فالحركات في ذاتها
 في الجسم البسيط او مركب من اجسام مختلفة وكل منها انما يكون في قوة واحدة
 كذا كثر هذه اربعة اجسام كذا كثر في بطانيتها انما يكون حركتها في اجسام مختلفة
 ولا يكون في القوة واحدة لان اجسام لا يكون في حركتها حركتها في اجسام مختلفة
 البساطة موجودة في المركب وهي قوى مختلفة سواء تفاعلت ففصل منها قوة واحدة مستقيمة
 او لا ولو بطرقت حركتها البساطة فكلها او اجناس البساطة كذا كثر في اجسام مختلفة
 مركبا منها في القوة فالحركات في ذاتها انما كانت متميزة بالاسم فالحركات في ذاتها

البساطة والتركيب ان كان له حركة بسيطة فاما قوة متميزة عن تلك البساطة
 تلك القوة انما كانت فلا حركة وان غلبت واحدة فالحركة حركتها وان تناوبت فالحركات
 كل منها على سبيلها وانما عن غير متميزة فاضت على غير المراجحة على خلاف تلك البساطة فاقترن
 لها فلا تكون الحركات الطبيعية على انه لا يجوز ان يكون له قوة في ذاتها فالحركات في الاجسام
 والحركات البسيطة الطبيعية اما مستقيمة او منتهية او غير منتهية فالحركات البسيطة
 طرقتها الى نهايتها ولا يكون بها اقرب الطرف الا ان يكون في جهة طبيعية فالمتسيرة فيكون
 الوسط مستقيمة جسا ان كان الوسط انما كان له القوة في ذاتها والى الوسط بالقوة
 او واقعة فاجناس البساطة والتركيب انما كانت متميزة بالاسم فالحركات في ذاتها
 اختلفت وكل من كان في وسطها فالحركات في ذاتها انما كانت متميزة بالاسم فالحركات في ذاتها
 او الى ولها القوة لم يخل منها جسم مستقيم حركته وان اعتبر الميل في فصل فالحركات في ذاتها
 في الجسم البسيط او مركب من اجسام مختلفة وكل منها انما يكون في قوة واحدة
 كذا كثر هذه اربعة اجسام كذا كثر في بطانيتها انما يكون حركتها في اجسام مختلفة
 ولا يكون في القوة واحدة لان اجسام لا يكون في حركتها حركتها في اجسام مختلفة
 البساطة موجودة في المركب وهي قوى مختلفة سواء تفاعلت ففصل منها قوة واحدة مستقيمة
 او لا ولو بطرقت حركتها البساطة فكلها او اجناس البساطة كذا كثر في اجسام مختلفة
 مركبا منها في القوة فالحركات في ذاتها انما كانت متميزة بالاسم فالحركات في ذاتها

[illegible]

[illegible]

[illegible]

100

[illegible]

جرمها شمس لان الاجرام النيرة الكشف بعضها بعضا يكون بعضها فوق بعض ويكون بعضها
 الاسفل العالي منها جرم السمار فلولا شفافية جسمها لكانت الاجرام والارزقة التي تظلم بها اللون
 فاما تخيل في كرة النجار ودوره ذلك بعضهم بان الاجزاء اللطيفة من النجار يكون كثر خصوصا والشفافية
 فالاجزاء العالية من كرة النجار تكون اقل قبولاً للضوء من الاسفل فتكون كالمظلمة بالنسبة الى
 فيرى الساطع في كرة النجار زرقة لانه اذا روي شيء مظلم من خلف منضئ تراه من مخلوط من الظلام
 والضياء وهو الزرقة وبعضهم بان كرة النجار مستوية بالشفاء الكواكب او اود غير قابل للانعكاس
 فكل ما مظلم فتتحيل المتخرج استضاءة كرة النجار مع الظلمة لمحتفلة فيما وراها اللون لا لزور
 والذي انما اراده بان ما يكون شفافا غير ملون في نفسه ولكن لا يكون شفافا خاصا كشفاف الهواء
 بعض بل يكون شفافا لما راها كان شحنة رقيقا حتى لا يكون كانه سائلا واداره بل شفافية
 نقاذا جليا لم تحيل لوان كان شحنة غليظا حتى يكون كاساتر لما واداره تحيل منها كزرقة
 او لم يره لون مع عدم النفوذ والبصر عنه نقاذا اطراها بحيث يرى ما واداره تحيل ظلمة واذ بها
 ما من الاجرام النيرة تخيل لوان كان متخرج من الظلم والضياء اعني الزرقة ومن ههنا تخيل الزرقة
 المار الصافي الذي ليس فيه اجزاء رقيقة كدرة اياه ظاهرة اللون وكان غير غليظا حتى يحد
 اعرف من ذلك المار عرق لم يره فيها تلك الزرقة لانه رقيقا حتى لا يبين من تحت ثم في الزرقة هذا
 للون عنائية من البارى سبحانه لانه لو وافق الالوان الى الابصار واعلم انه الاجرام لا
 ان القمر منها له لون يظهر عند ما يزدول عنه النور الذي يحكم احدس بكونه استفاد الشمس ثم
 لتأمل الرصدى حقيقته وذلك اللون هو القمعة المستقيمة وهو القمر لما ذكر الشيخ يشبه ان كبحث
 ووقع عليه ضوء الشمس في حبه استضاء سائر سطحه استضاءة باخبر بالغة فذلك حرمه الذي
 يقع عليه ضوء الشمس لا يستبدل الا سبيل الى الاستضاءة منه عند الانعكاس انما الكواكب

fff

[illegible][illegible]

[illegible]

والله اعلم بالصواب

في صفة القمر ولا يميز بينها بعد ما عرفت ولا تحس منها الا خيال الا لا يميز حقيقة فعله في القابل اذا
 شفع طرفه في ذابح واما القسم الثالث اعني حديث النكاح الشعاع فمما لانه بعض اعلام التناسل
 واقول ان ارباب الفقه الجاهل من سلك البحر ولا ذكره بالبحر وجب شرافا بينا في صفة القمر ليس في القابل
 ذلك في الحديث يستغنى الا ان من في ذلك الشارح يستصاير بما يكون خلفا من الزهراء ولا يكون
 البحر في ذاته ولا ذكره بالبحر في نفسها بحيث يشرق ذلك الشارح واما القسم الرابع اعني ان يكون
 بسبب جيل البرئ شمس موضع المرحوم فان كان ذلك الحاصل من جسم الغضيرة كاللا في الجبهة
 فسواء كان بحيث كما يحول بين البرئ يحول بيننا وبين موضع المرحوم القدر ايضا حتى يرجع القسم
 او لم يكن كذلك في في ابطاله ان الاجرة وحده لا بدوم على كرهه الاجابة وان كان من اجرام
 السماوية فان كان بحيث يسرعها ايضا حتى يرجع القسم الا في يكون الكلام فيه بما وان لم يكن
 يسرعها كان كمن اجرام صغيرة فمرة مكررة في شمس في فلها انما خرج الكثرة بحيث تكون في نقطة
 وانما بين البرئ في القسم ثلث شمس على موضع المرحوم في ١٢ استقر في نفس ذلك المرحوم
 فاقول فانك الاجرام وان كان كل منها صغيرا لكن يجب ان يكون مجموع مقدار كبير وكما انها
 تكون ثلثة بين شمس والقمر تكون ثلثة بين شمس وبيننا ايضا فيجوز ان كانت نيرة في انما لها انما ليست
 بحيث يساوي نورها ونور شمس ويطبق على شمس تلك لا يطبق على القمر نورها يساوي او اقرب مما يطبق
 شمس في ان طرقتا نورها في جرم شمس فطرنا اليها يساوي اعمد الموضع وانما
 واما القسم الخامس اعني ان يكون في السائر فان كان السائر من الاجرام الغضيرة تحت فلها القمر
 كما اذنته والاشعة كفي في بطلانه ما عرفت وانما ان من الاجرام السماوية فان لم يكن في السائر

في صفة القمر ولا يميز بينها بعد ما عرفت ولا تحس منها الا خيال الا لا يميز حقيقة فعله في القابل اذا
 شفع طرفه في ذابح واما القسم الثالث اعني حديث النكاح الشعاع فمما لانه بعض اعلام التناسل
 واقول ان ارباب الفقه الجاهل من سلك البحر ولا ذكره بالبحر وجب شرافا بينا في صفة القمر ليس في القابل
 ذلك في الحديث يستغنى الا ان من في ذلك الشارح يستصاير بما يكون خلفا من الزهراء ولا يكون
 البحر في ذاته ولا ذكره بالبحر في نفسها بحيث يشرق ذلك الشارح واما القسم الرابع اعني ان يكون
 بسبب جيل البرئ شمس موضع المرحوم فان كان ذلك الحاصل من جسم الغضيرة كاللا في الجبهة
 فسواء كان بحيث كما يحول بين البرئ يحول بيننا وبين موضع المرحوم القدر ايضا حتى يرجع القسم
 او لم يكن كذلك في في ابطاله ان الاجرة وحده لا بدوم على كرهه الاجابة وان كان من اجرام
 السماوية فان كان بحيث يسرعها ايضا حتى يرجع القسم الا في يكون الكلام فيه بما وان لم يكن
 يسرعها كان كمن اجرام صغيرة فمرة مكررة في شمس في فلها انما خرج الكثرة بحيث تكون في نقطة
 وانما بين البرئ في القسم ثلث شمس على موضع المرحوم في ١٢ استقر في نفس ذلك المرحوم
 فاقول فانك الاجرام وان كان كل منها صغيرا لكن يجب ان يكون مجموع مقدار كبير وكما انها
 تكون ثلثة بين شمس والقمر تكون ثلثة بين شمس وبيننا ايضا فيجوز ان كانت نيرة في انما لها انما ليست
 بحيث يساوي نورها ونور شمس ويطبق على شمس تلك لا يطبق على القمر نورها يساوي او اقرب مما يطبق
 شمس في ان طرقتا نورها في جرم شمس فطرنا اليها يساوي اعمد الموضع وانما
 واما القسم الخامس اعني ان يكون في السائر فان كان السائر من الاجرام الغضيرة تحت فلها القمر
 كما اذنته والاشعة كفي في بطلانه ما عرفت وانما ان من الاجرام السماوية فان لم يكن في السائر

في صفة القمر ولا يميز بينها بعد ما عرفت ولا تحس منها الا خيال الا لا يميز حقيقة فعله في القابل اذا
 شفع طرفه في ذابح واما القسم الثالث اعني حديث النكاح الشعاع فمما لانه بعض اعلام التناسل
 واقول ان ارباب الفقه الجاهل من سلك البحر ولا ذكره بالبحر وجب شرافا بينا في صفة القمر ليس في القابل
 ذلك في الحديث يستغنى الا ان من في ذلك الشارح يستصاير بما يكون خلفا من الزهراء ولا يكون
 البحر في ذاته ولا ذكره بالبحر في نفسها بحيث يشرق ذلك الشارح واما القسم الرابع اعني ان يكون
 بسبب جيل البرئ شمس موضع المرحوم فان كان ذلك الحاصل من جسم الغضيرة كاللا في الجبهة
 فسواء كان بحيث كما يحول بين البرئ يحول بيننا وبين موضع المرحوم القدر ايضا حتى يرجع القسم
 او لم يكن كذلك في في ابطاله ان الاجرة وحده لا بدوم على كرهه الاجابة وان كان من اجرام
 السماوية فان كان بحيث يسرعها ايضا حتى يرجع القسم الا في يكون الكلام فيه بما وان لم يكن
 يسرعها كان كمن اجرام صغيرة فمرة مكررة في شمس في فلها انما خرج الكثرة بحيث تكون في نقطة
 وانما بين البرئ في القسم ثلث شمس على موضع المرحوم في ١٢ استقر في نفس ذلك المرحوم
 فاقول فانك الاجرام وان كان كل منها صغيرا لكن يجب ان يكون مجموع مقدار كبير وكما انها
 تكون ثلثة بين شمس والقمر تكون ثلثة بين شمس وبيننا ايضا فيجوز ان كانت نيرة في انما لها انما ليست
 بحيث يساوي نورها ونور شمس ويطبق على شمس تلك لا يطبق على القمر نورها يساوي او اقرب مما يطبق
 شمس في ان طرقتا نورها في جرم شمس فطرنا اليها يساوي اعمد الموضع وانما
 واما القسم الخامس اعني ان يكون في السائر فان كان السائر من الاجرام الغضيرة تحت فلها القمر
 كما اذنته والاشعة كفي في بطلانه ما عرفت وانما ان من الاجرام السماوية فان لم يكن في السائر

و اما مقدمه خامس یعنی آن بزرگوار که نسبت به فائزانی ملک بسیار است از اجرام الغضریه تحت فلک القمر
کا اذ نهته والاخره کفی فی بطلانه ما عرفت و اشکان بن الامیرالمسلمه وایه فان کم قرع الیسیان حدین

و اما مقدمه ششم یعنی آن بزرگوار که نسبت به فائزانی ملک بسیار است از اجرام الغضریه تحت فلک القمر
کا اذ نهته والاخره کفی فی بطلانه ما عرفت و اشکان بن الامیرالمسلمه وایه فان کم قرع الیسیان حدین

في أقصى زوايا
من فضة الخراف والشمس
النصف من فلك البروج وادوات
في النصف الذي يلي في حركة حاله اى النصف الاسفل
الذي يتخلل حركة فلك البروج ما كرتين جميعا
انقرض حركته على سائر الحركات اعلى الفلك فان
اذ كان في الحركة عادية وان كانت في الحركة
كثيرة مثل ان حركة الدبور وان كانت في الحركة
بفضل حركة الحمل على حركة فلك البروج في الحركة
الى حد النصف من مصادر حركات الدبور والنصف
دوران الفلك العرف من مصادر حركات الدبور والنصف
الكوكب واقفا لا يزال في الحركة الى النصف
جذبا بوجه دواء الدبور الى النصف
السؤال في زوايا

[illegible]

في قوله تعالى والشمس تجري سراجا ذهابا وقائما
 والشمس تجري سراجا ذهابا وقائما
 والشمس تجري سراجا ذهابا وقائما
 والشمس تجري سراجا ذهابا وقائما

وبعد ذلك وجدوا في تلك الحركات ظاهرة مخالفة والثابت متحركة حركة حقيقة مفقودة
 وكلها على خلاف جهة الاولى ومناطق واقطاب غير منقطعتها وتطبيقاتها في تلك السعة فلاك
 الكفار بما لا يدركه وان كان يتعد دكرات الثواب ثم اذ وجدوا الاختلاف بالسرعة والبطء
 والغير من تلك وبالاستقامة والاقامة والرجعة في المتخيرة ومن المعلوم ان الحركات لم يبق
 الفلكية لا يكون فيها اختلاف ولا يعترضها وقوف ولا انعطاف ابداً على كل عدو فلكي في كل
 كل حركة تشابهه ويلزم من الاجتماع ذلك الاختلاف ويقطع على ما يتكفل صناعة بطيئة في الاول
 حركات مراكز تدويرات حول مراكزها بل في المتخيرة حول مركز المعدل للمسير في القتر
 حول مركز العالم فيقصر الى فلك فوق ما ثبت بطريقين بان الجرام العالية في جميع عالمين
 العادة والمقدار والوضع وغيره على الفضل باليمن ثم كل فلكا كانه حسن القين اقول
 كانك اذ قد علمت ان السمار متحركة بالاستدارة وانها لا تقبل الحرق والالتصام علمت بطريقين
 من ان الحركات انما هي تلك الكواكب السمارية حرة او غير حرة كالسراج في النار والركب وان
 السمار انما كانت متحركة لكن الكواكب تتحرك الى خلاف جهة حركتها خارجة عما كان السراج
 المار الى خلاف جهة حركته اما بالنظر من ان السمار والكواكب متحركتان بالذات الى جهة متساوية
 في مقدار الحركة فلا يفارق الكواكب مكتبها من السمار ولا تتحرك كالسراج في النار في حركتها
 في حركتها حركتها كحركة السمار في حركتها الحركية الطباعية انما كانت الى مكان طبيعي كانت
 مستقيمة لا تقاسم وتلك الاجرام لا يكون فيها مبدل مستقيم ولا يتحرك السمار
 وانما كانت الى موضع فيجب ان تكون على نفس المتحركات بها وحول مراكزها بل تحت الكواكب حركتها
 حول الوسط بالعرض فيفسر حركات فلكها وهي مع ذلك يجب ان تتحرك بذواتها على مركزها
 لا عرض من حركتها مبدل بطبيعتها في كل جسم فاذ ليس مستقيماً يكون مستديراً وضعياً وار

٢٢٩
 في قوله تعالى والشمس تجري سراجا ذهابا وقائما
 والشمس تجري سراجا ذهابا وقائما
 والشمس تجري سراجا ذهابا وقائما
 والشمس تجري سراجا ذهابا وقائما

في قوله تعالى والشمس تجري سراجا ذهابا وقائما
 والشمس تجري سراجا ذهابا وقائما
 والشمس تجري سراجا ذهابا وقائما
 والشمس تجري سراجا ذهابا وقائما

ان يحكى على هذا هو ان كل من الافلاك الكواكب نفسها كالطليعة الموقوتة والصورة المنوطة لم يحكى
ايها وان يرى من ان الكواكب هو المبدأ فيضان قوت التحريك كالتأثير في ما عني في
اوان يكون هناك كوكب احد في حركته بعدة افلاك كل من الكواكب استيارة
فانما يبعث قوى حركات تلك الافلاك من الكواكب وانما يكون هناك فلك واحد في
عدة كواكب كالفلك الثابت فهو على خلاف ذلك مجزئ وغير قوت في كل واحد في
فلك يستجيب انما يشير الى ان الشمس والقمر في ما في كل واحد من هاتين ايضا تتحرك في افلاكها
المستديرة فحركات تلك الافلاك بل حركاتها خارج المركز فالحاصل والتدوير وانها بل
جميع الكواكب تشير في افلاكها كالساعات في جهة جري الباري لا يتعجب سماحة مساقته لو
يقدر ان يرى اوانها في اجواف افلاكها كالحصان في المساه او ان لها فوهة مستعلة
فيها من ان افلاكها علم ان هذه الاجرام الصغيرة لا سيما السماء بالتأثير في بابي البر
تتحرك في من كواكبها تحركها سريع جدا بحكم دورته في قريب من يوم بليلة ثم تستقر
في قليل من الجديين متخلفة عن غيرها بحركة باقاة متخالفة فيما بينها فيكون لكل منها فلك غير
الفلك المتحرك بالسرعة اية فاما ان تكون افلاكها ايضا تتحرك من المشرق الى المغرب
من غير ان تتحرك بالحركة الاولى بل بحركة ناقصة في السرعة منها بقدر ما يتخلف عنها كما
توجه بعض الاولين وجرى عليه بعض المتأخرين الى ان حكموا في الاسلام اوان تكون تتحرك من
المغرب نحو المشرق مع حركتها بالعرض بالحركة الاولى فيكون المحسوس من التخلف هو فضل
الاولى على هذه الحركات والاولى باطل والا فكل من منها مطلقا واحدا وانما كان ذلك
ولم يتخلف غاية ارتفاعه في الفصل والافاق معين ان الثاني وتكون هذه الحركات على
مناطق وخطوط غير منطقة الاولى وتطليها ثم انهم وجدوا الثوابت بدقيق النظر تتخلف

[illegible]

لا تعذبوا منكم من قبل ان ياتكم الرسول ولا تعذبوا من بعدهم ولا تحزنوا له ولعلكم تتقون
والذين آمنوا وها هم راجعون
ولما فرغ من قولهم انزلوا فاستمعوا له وانصتوا لعلهم يأتون
الذين آمنوا وها هم راجعون
ولما فرغ من قولهم انزلوا فاستمعوا له وانصتوا لعلهم يأتون

[illegible]

[illegible]

المالك السلام
 هذا هو
 المالك السلام
 هذا هو

[illegible]

[illegible]

في ذلك الحين يكون من كل العالمين المتحرك عند المتحرك اليه مجرد اجسامها كرات
 مستقيمة موجودة في حركة مستقيمة او مبدؤها خارجة فان قيل كثر افروا بطبيعة كرات
 المستقيمة تلك فاعلم ان الاجزاء المتعددة بالعدد من خطي واحد جسم بسيط
 ان يكون في كرات مستقيمة متساوية واحدا اذا عرفت ذلك فاعلم ان كرات
 في العالم المتساوية كل منها في جزئها الطبيعي لكونها في وسط عالمها ثم اذا كانت متساوية
 في مقدارها فاعلم ان كراتها متساوية في مقدارها مع اتحادها في كراتها
 التي في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها
 في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها

في ذلك الحين يكون من كل العالمين المتحرك عند المتحرك اليه مجرد اجسامها كرات
 مستقيمة موجودة في حركة مستقيمة او مبدؤها خارجة فان قيل كثر افروا بطبيعة كرات
 المستقيمة تلك فاعلم ان الاجزاء المتعددة بالعدد من خطي واحد جسم بسيط
 ان يكون في كرات مستقيمة متساوية واحدا اذا عرفت ذلك فاعلم ان كرات
 في العالم المتساوية كل منها في جزئها الطبيعي لكونها في وسط عالمها ثم اذا كانت متساوية
 في مقدارها فاعلم ان كراتها متساوية في مقدارها مع اتحادها في كراتها
 التي في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها
 في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها

في ذلك الحين يكون من كل العالمين المتحرك عند المتحرك اليه مجرد اجسامها كرات
 مستقيمة موجودة في حركة مستقيمة او مبدؤها خارجة فان قيل كثر افروا بطبيعة كرات
 المستقيمة تلك فاعلم ان الاجزاء المتعددة بالعدد من خطي واحد جسم بسيط
 ان يكون في كرات مستقيمة متساوية واحدا اذا عرفت ذلك فاعلم ان كرات
 في العالم المتساوية كل منها في جزئها الطبيعي لكونها في وسط عالمها ثم اذا كانت متساوية
 في مقدارها فاعلم ان كراتها متساوية في مقدارها مع اتحادها في كراتها
 التي في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها
 في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها

في ذلك الحين يكون من كل العالمين المتحرك عند المتحرك اليه مجرد اجسامها كرات
 مستقيمة موجودة في حركة مستقيمة او مبدؤها خارجة فان قيل كثر افروا بطبيعة كرات
 المستقيمة تلك فاعلم ان الاجزاء المتعددة بالعدد من خطي واحد جسم بسيط
 ان يكون في كرات مستقيمة متساوية واحدا اذا عرفت ذلك فاعلم ان كرات
 في العالم المتساوية كل منها في جزئها الطبيعي لكونها في وسط عالمها ثم اذا كانت متساوية
 في مقدارها فاعلم ان كراتها متساوية في مقدارها مع اتحادها في كراتها
 التي في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها
 في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها بالعدد المستقيمة في كراتها

[illegible]

[illegible]

شيبا فيكونه العين العذراء و هو مركب من اثنين يجتمع مهرانا سها كما سجي ان شيا من العذراء
 فان بعض الملاية ينقذ بعد خروجهما من ابعها الحجار كما سترولين شيا بعد تعالى اما انقلا الدار
 كحافى الاجرة الصاعدة المرباة المستخفة فابنا تشتمل لامحالة على اجزاء مواتية كمن على انها شيرة
 ما تقلد جوا بعد الصعود و اما عكسها فلما قد ضرب الياور الصحو في قلل الجبال الباردة حرا فوجد سجايا
 تنزل نجا كما سياتى وايضا اذا وضع انار من الرصاص في جهرا و وضع كجده فيه فانه يرى حيا
 مدي سيجع باطن النار و كبر في صوره كلما التظلمها لتعقبها آخر فاما ذلك فقلاب الياور الى النار
 الذي تبرد بجواره و كجده يار الا باجتماع جزر رائية كانت مشقوقة في الياور المطيف بالانار
 لطيف به لا سيما في الصيف لتأكل على الاجزاء الماتية بل لو كانت لتصدت بالمحرة على انها
 يجب ان تلك الاجزاء اذا اتفقت الندى من مرة بعد اخر و يتناقص كل مرة او تارة اخرى
 حصلا ولا يتبع ما في خارج الانار و داخله لان التجرد لا يشيخ منه الماء و لانه رجا يث في غير
 موضع شرح كالاطراف العالية من الانار و لان النار لا تحار للطاقة قبل الشرح مع انية لال منه و ذلك
 اعترض عليه ولا بان و ان الانار لو كانت مصيرة لاهو المطيف به مار و جيل ان يكسب الندى
 سطح الانار بالافرة و يجب ان و ان النار بعض السطح و ان بعض يكون لها شرط و وجود و ان
 لم فعلا ولا بعد عند ان يكون الندى في جميع السطح على السوا لكن فقا جدا و اذ ليس سطح الانار
 حقيقي الملاسة فيجمع الماء في الوضع التي فيها انقراض الندى و ان يحصل من الندى حبات
 و تانيا بان تبريد الانار لاهو ليس اكثر من تبريد الماء و ان تجده فيغني ان يصير باللطيف من
 الياور بالبحر باردا ايضا يعني ان يصير باللطيف من الياور بالبارد الذي يكون ان الياور بالبارد لا نار
 نار ايضا و كذا حتى يسيل ما كثر ارجاء و لا يحتاج في انزاد و الندى الى التقاط ما كسب نار منه مرة
 بعد اخرى الحواب ان الاواني الرصاصية و نحوها لا تصلح بها و لا تستهوا و انما اجزاءها لا تصلح

[illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional philosophical points related to the main text.

لهذه الملائكة وذلك بالاستحالة فانه لا يكون مع وجود الحائلين لا يكون الانتقال من
الكيفية الزائفة الملائكة للصورة الفاسدة الى الكيفية المحلدة المناسبة للكائنة وقوة
الا يتكلم فيه ولا يتم السبل في الامور المتعاقبة وشبهه كحسب الاستحالة الملائكة من حيث
بالكون المتناهي والاضداد هناك اقوام راعوا اقوامهم فيكون الكون والاستحالة
كما انهم انما لا يكون شي عن الاشياء ولا يتغير شيئا ولا يحترق شيئا غير محمول في قابل عند
طائفة منهم ولا تتحرك عن مكانها غير اخرى فيا ترى من ضرورة الملائكة ان لا يواروا بارا وادوارا
انما ذلك بغيره وانما كانت كائنة عند اصحاب الحلية فيكون خارج عند آخرين ثم ان
الموضوع للبرور والنفوذ غير متناهية عند بعض كماله فيكون ببناء المادة وقوم كائنة
مع انهم يدين بالكون فيكون في الاستحالة فيكون الملائكة فيكون دام ما يدرك منه شيئا
وقوم مع القول بالاستحالة فيكون الكون اكثرهم موجودون للعصرين ان الاشياء
الطبيعية لا يتغير بعضها الى بعض بل يتغير بعضها في جوهره ولا يتغير بعضها في شكلها
وتوكله البوقى بالتحالف او الارض والتوكله بالاشياء والاشياء فيكون بها ومنهم
من يرى وفان في اولئك ولد الكيفية بالتحالف او التخلل وان لم يجز الا بالتحالف الفاضل
وانما الكون في الفناء في الكرب بالاجتماع بدعوة الملائكة والافراق لطبيعة البغضة وقوم
الكون والاستحالة في نوع في القيمة لا خدعهم مبادي الاجسام انما اجزا متجزئة وبها لا تكافلا
سبون تلك كونها وفناءها بل الكرب منها بالاجتماع والافراق واما الاستحالة فياختلف
الموضع والرتب واما سطوحا فيكون الكون والاستحالة بخود ذلك اقول وقد حققنا
الكون والاستحالة في ان نقض عليك مذاهبا قوامه انما هو من في ذلك فيشير الى
ما ذهبوا لولا نقضهم فيهم ثم ما يوافق قول هناك قوم ان الكون والاستحالة معا

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, providing further commentary or conclusions in Arabic script.

[illegible]

من شمس و قمر و كواكب و اجرام سماوية
 و من اجرام الارض و من اجرام البحر
 و من اجرام النار و من اجرام الهواء
 و من اجرام الماء و من اجرام الارض
 و من اجرام البحر و من اجرام النار
 و من اجرام الهواء و من اجرام الماء

راجع الى
 من شمس و قمر و كواكب و اجرام سماوية
 و من اجرام الارض و من اجرام البحر
 و من اجرام النار و من اجرام الهواء
 و من اجرام الماء و من اجرام الارض
 و من اجرام البحر و من اجرام النار
 و من اجرام الهواء و من اجرام الماء

٢٥١
 من شمس و قمر و كواكب و اجرام سماوية
 و من اجرام الارض و من اجرام البحر
 و من اجرام النار و من اجرام الهواء
 و من اجرام الماء و من اجرام الارض
 و من اجرام البحر و من اجرام النار
 و من اجرام الهواء و من اجرام الماء

راجع الى
 من شمس و قمر و كواكب و اجرام سماوية
 و من اجرام الارض و من اجرام البحر
 و من اجرام النار و من اجرام الهواء
 و من اجرام الماء و من اجرام الارض
 و من اجرام البحر و من اجرام النار
 و من اجرام الهواء و من اجرام الماء

جوهر و حمة و طاء البتة فمن لم يعترف بالاربعة منهم من انقص على اثنين باطرين بنار على ان سائر
 اسطوانات تشتت في الهواء و بالايدي ان الى اسطوانات خارجة عنها وان الحركة الاسطونية
 الى العلوي الطبيعية المحركة و الغالب فيها النار و الى السفلي و هي الطبيعية لثقل و الغالب فيها
 الارض بخلاف الهواء و الماء و الماء و النار و شقطة الماء و الارض متخالفة سبالة
 خالطها ناريتة او طرف و وسط اثنى الارض الماء و على احتياج المركب الى اختلاطها
 برطبة حتى يكتسب الشكل بالارطبة و يثبتها باليد و من الارض الماء و النار و النار و النار
 من خمسة المركبة و منهم من قال ثلثة و ثمة ان الماء ليس له اربعة كاثف و من ثمة بالاربعة لم يمتد
 الى التوليد و لم يجوز الانقلاب في العناصر لانها اصول من ضرورة الكبريت لا فرق في
 يتكون المركبات و نفسه و لو تغيرت في جواهر ما لم تكن اصولا ثم ان هو لا قال ان الاجتماع
 و لا الفرق لا يكون لها بنود و تها بل مرتبة فاعلم فيها ينفع هي عنها و لا يكون احده فاعلم
 المضمين فيها ان تواتر جميع احدها اذا عتبت بالبحر ان تسمى الفة و حمة و تفرق الاخرى
 اذا تساطعت و بالبحر ان تسمى بفضته و عدادة و قالوا اذا عتبتا المحبة توجرت جميعا
 متساويا تسمى الكرة و اذا استولت العدادة انقشت
 طبائع اربعة طاء

١٠٠
 صارت متوقفة في ذلك الموضع فوجدت في جوفها
 كيسا من الذهب فخرجته فوجدت فيه ثمانية
 آلاف درهم فخرجت به إلى دار السلطنة
 فوجدت في دار السلطنة ثمانية آلاف درهم
 فخرجت به إلى دار السلطنة فوجدت في جوفها
 كيسا من الذهب فخرجته فوجدت فيه ثمانية
 آلاف درهم فخرجت به إلى دار السلطنة

الالقاء ففقد الاتصال الطاري او المبتدأ لا يوجد الوحدة الأصلية بل يعقبها ايو بعد ابتداءها بالكثر
 المقابلة لها وبزوال يكون لها موضوع مشترك ثابت في الحالين فان التخرين وان انفصل فكل منها يحصل
 في ذاته المعنى الذي هو فصل الجسم وان لم يكن اتصال مع الآخر فالأصل هو الاتصال والافساد ووحدة الاتصال حقيقة
 الانفصال فالحقيقة من هذا الشك بعد ذلك ان الوحدة الاتصال والاكثرة المقابلة لها بالانفصال في
 بالذات للوحدة الشخصية والاكثرة المقابلة لها وذلك لان في اياها من اشكال من اشكال الذات كالماء والهواء
 واحد من الطبيعة موجود بالفعل واذا ما عر عليه الانفكاك اذ في كل واحد من الاتصال فلا شك انه يحصل شخوصات
 متخاربان بالوجود فمع الوحدة الاتصالية وحده شخصية ومع الكثرة المقابلة لها في كثرته متخاربان لانها في كل
 بذاته اشئ انعدام الاتصال لانها في خبرتين متخاربتين متكسرتين انعدام الوحدة الشخصية الاتصال في كل
 بالذات وبذلك المقابلة كان الشك انهم مع بها ذاتية ان الوحدة الشخصية والاكثرة المقابلة لها بالانفصال في
 على موضوع واحد او متبادلا لان يفرض فيها احدهما بدل الاخرى ابتداء مع الاشتراك في الموضوع بل بزوال
 كل بزوال الموضوع وفرض احدهما مكان الاخرى فيختلف ذات الموضوع وذلك بوجهين الاول ان الشخص وان
 لم يكن هو الموضوع بالكل لا في الذات او الشائع الصامتي لكنه كما عرفت في موضوعه ليسا في شواك وجود الحاصل ذلك
 ان يطلو وجود الشئ الخاص به في ذلك الشئ بوجوده واخره وجودات اخر ترتب عن الوجود الاول لا ليس الوجود
 واختلاف في ذاته بل تمايزه وتختلف بالاضافة الى موضوعات متعددة مختلفة فهو ما دام الموضوع ذلك الموضوع
 بطل فانما يطل بطلان الموضوع فاذا فرض بطلان وجوده وحده وجوده واخر لم يكن موضوع الحادث عين موضوع
 لم يكن هناك توازن وتمايز الموجودات على موضوع واحد ولا يجوز ان يفرض الشئ بدل الوجود الذي وجوده
 ان ما ان يكون افرض وجود اخر عين الوجود الذي لا يكون موضوع ذلك غير موضوعه بل هو في ذلك الوجود فذلك الوحدة
 الكثرة المقابلة لها لا يجوز ان تتوار على موضوع او تتبادلا في الفرض ابتداء الثاني ان الوحدة الشخصية والاكثرة المقابلة
 بالتوار وتا على موضوع مستمر الذات وتبادلا في الفرض ابتداء مع اختلاف المعرفة في ضرورة الجزئية كلها على الاول
 من الجزئية كلها على الثاني وذلك في كل حال واذا تم هذا ان المقابلة في ان الوجود كالاتصال في الذات والاكثرة

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

مجلس فقهائهم انهم
والمجلس المذكور في التمسك بالحق في كل ما كان له
مجلس فقهائهم انهم
والمجلس المذكور في التمسك بالحق في كل ما كان له

كثرة تارة وكثرة اخرى في غير هذا المقام...
بزيادة ما فيها من شئ في غير هذا المقام...
تفصيل في هذا المقام...
في هذه الحالة...
بفصل في هذا المقام...
التمسك بالحق في كل ما كان له...
في هذه الحالة...
بفصل في هذا المقام...
التمسك بالحق في كل ما كان له...

في هذه الحالة...
بفصل في هذا المقام...
التمسك بالحق في كل ما كان له...
في هذه الحالة...
بفصل في هذا المقام...
التمسك بالحق في كل ما كان له...

في هذه الحالة...
بفصل في هذا المقام...
التمسك بالحق في كل ما كان له...
في هذه الحالة...
بفصل في هذا المقام...
التمسك بالحق في كل ما كان له...

[illegible][illegible][illegible]

فقد انزل الله في كتابه العزيز من ان يكون له ملكوت
في الدنيا ولا يملكها الا بامر الله تعالى وانه لا يقدر على
شيء الا بقوله تعالى وانما امرنا ان نعلم ما كنا نفعل
ولا نعلم ما كنا نفعل الا بما اراد الله تعالى فاما
الملكوت الذي هو الملكوت العظمى والملكوت السعدي
والملكوت النوري والملكوت القدسي والملكوت المهيمن
والملكوت الجليل والملكوت الشريف والملكوت العظيم
والملكوت الغني والملكوت الفخيم والملكوت الكريم
والملكوت المجيد والملكوت الباعث والملكوت المعطي
والملكوت القادر والملكوت المتكبر والملكوت المتعال
والملكوت المتجلى والملكوت المنصور والملكوت المبين
والملكوت المبهر والملكوت المبجل والملكوت المبني
والملكوت المبني والمنشأ والمنبسط والمنبسط والمنبسط

وقد كفى في ذلك بما سلفه وقد دل البرهان على حلول الصورة الاستدادية في الوجود من حيث استقامتها في الاستدادية لا من حيث
 انها مبنية استدادية في جميع هذه الاجسام او في جميع مبنيا وقسمتها في بيان في كفاها في التفرع من الاول في ثبوت
 في الاجسام حلولها في الوجود والقطرة السليمة لا تتجزأ على شيء في آخر الاجسام ذاتية فان المستقيمة عند شيء في ذاتها في حيلها في
 كيف يصح ان يحل فيه حلولها في تحقيق في الوجود اختصاصا ما عدا فان في الصورة الحالية في الوجود خاصة ذاتية الوجود
 بالخاصة الذاتية ان يكون خرم الذات محتاجا بل ان يستند الحاجة الى الذات ولو باعتبار لازم لها في الوجود ثم انصوت
 محصلة نوعية لانها تختلف بامور يقع فيها في الوجود من خارج من غير ان يقيدها في القوام تحصلها بعد الالهام
 فلا تكون فصولها وبيان ذلك على ما ذكره الشيخ ان الجسمانية اذا خالفت جسمانية تكون لاجل ان هذه حارة وتلك باردة
 او لهذه طبيعة وتلك غير تلي غير ذلك ليس كالمقدار الذي ليس في محصلها بل ان يكون خطأ او خطأ
 فليس المقدر الطبيعة قائمة بمشار اليها تنفاد اليها الطبيعية اخرى فيتمتع بها بل يكون الخطية مثلا نفسها في المقدار
 التي تحمل عليها وتحقيقها واما ما بهننا الجسمانية اذا انقضت اليها صورة اخرى لا يكون تلك الصورة التي تلي فصولا
 جسمانية بل هي في نفسها او نعتي بالجسمية الذي كالصورة لا لا كالمجس في لعل الجسمانية
 في ان افراد الطبيعة الاستدادية كجسميات لانها كالعناصر لا تختلف فيما يرجع الى محصل الطبيعة الاستدادية بل في
 منتظمة اليها من خارج او اعراض كذلك على ما به عليه اللهم الا ان يعترض شبهة من جهة المقدار واشكل في ذلك كونهما
 او كون احداهما محصلا للطبيعة الاستدادية متحد معها في الخارج بخلاف غيرهما من الصور والكيفيات مثلا لان كونهما
 عرضيتها وزيادتهما على الجوهر المتحد في الخارج بقاها بجزءين مع تبدل المقدار في الخطية والاختلاف مع لغيرها
 فيما اذا جعلت شموعه بدورة تارة وكعبة اخرى كما بدانا اليه الشيخ في هذا كما ذكره في هذه المسألة ان لم يكن
 او بما يشكك في منع انحصار مخالفة جسمانية الفلك الجسمانية العناصر في الامور الخارجة عنها المنتظمة اليها كالجسم
 بل يجوز ان تخالفها تمام الحقيقة او بجزءها ويكون مطلق الجسمانية عرضا عاما او طبيعة جنسية بل في الاشكال
 الاشكال ان يمتنع في كون الاشثية مثلا لطبيعة نوعية فيقال يجوز ان يكون هذه الاشثية مخالفة لثبات
 بنفس الماهية او جزئها ويكون مطلق الاشثية عرضا عاما او طبيعة جنسية وبالحكمة تجري ذلك في كل
 بالشيء القطر كونه طبيعة نوعية ولا يوسد كونهما من معرفة الخلق منتظمة فاذ لم ندر ما الحقيقة

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

فان كانت في آفة وجوبية... ان الاجسام... فكلما كان... ان اجسامهم... فكلما كان... ان اجسامهم...

فخصصنا هذه المقالة لبيان كون الاتحاد بالجوهر في الاجسام كلها ولا بالجوهر في انفسها خصوصاً ما هو مذهب الفلاسفة
واما في اجسامهم عموماً فانها لا يكون لها جوهر مشترك في ذاتها وانما تتشابه في الجوهرات فلا يكون حصول اتحادها في الجوهرات
فكلما كان الاتحاد مشتركاً في الجوهرات... ان اجسامهم... فكلما كان... ان اجسامهم... فكلما كان... ان اجسامهم...

فان كانت في آفة وجوبية... ان اجسامهم... فكلما كان... ان اجسامهم... فكلما كان... ان اجسامهم... فكلما كان... ان اجسامهم...

فان كانت في آفة وجوبية... ان اجسامهم... فكلما كان... ان اجسامهم... فكلما كان... ان اجسامهم... فكلما كان... ان اجسامهم...

[illegible][illegible]

[illegible]

من جزي و انت

[illegible]

[illegible]

١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

12

[illegible]

علم الجاهل فليس يتخصص الا بام التوسط الموصل للتاتية او عندنا بهما السبعين المتأثير فضلا عن الماثل والاشياء
الاصح ان تكون جامعة اولاً مطلقة للمادة المطلقة فلا تكون ^{الطبيعية} حيث تكونت جامعة اولاً مطلقة للمادة المطلقة
كانت الصورة الشخصية جامعة اولاً مطلقة للمادة المطلقة وليست الصورة الشخصية جامعة اولاً مطلقة للمادة المطلقة
فليس الصورة من حيث الطبيعة جامعة اولاً مطلقة للمادة المطلقة اما البطلان الثاني فظاهر اذ عرفت ان الصورة
الشخصية ^{كلية} متعلقة الى البهية الشخصية واما الملازمة فلا ان الجاهل اولاً للطبيعة هو الجاهل اولاً للذات والذات و
ان جاز ان تكون على الملازمة جامعة للمادة من غير اعتبار تشخص ولا يكون جامعة للذات الباطنة اعتباراً تشخيصياً
لان الماهية لا تعد مرتين مرة مطلقة ومرة تشخصية لانها تعد تشخصاً عن جاهل تشخص لكن العقل يخلط بينهما فيشتغل
فانما اخطأ من حيث شيء من غير ان يخطئ تشخيصها وان لم يكن عرّفه في الوجود فزاد في تشخيصها من حيث تشخيصها
استناداً بالجوهرية الى السببية المطلقة بدون كمال التشخص وان لم يجوز ان لا تكون تلك الطبيعة مفرقة بالتشخيص
واما اذا اخطأ الماهية الجوهرية من حيث هي متشخصه الفرض بمرتبة من صدرها عن تلك الطبيعة من حيث هي
بل يوجبها دالاً عليها من حيث انها متشخصه ثم النظر الى الفرض بان دليل الاعمال ان محو لكل من الكمالات
الى جاعل واحد وجب الازالة تشخصها فليس العقل ينسلك سلكاً على ان يافقه مطلقاً تارة وتشخصاً اخرى واذا
بطلان قصدنا البطلان من انواع العلية التي ان تكون الصورة من حيث طبيعتها علم غائية للمادة او شريك للجاهل
جزء من العلة الفاعلية من غير ان تكون آلة مطلقة لكونها علم غائية فليس منقول لعله يكون حقاً لكن نظرنا فيها
في جارية المادة الى الصورة من حيث ان الصورة محصلة لها واجابة الشئ في الوجود والى محصلة ذاتية لا بواسطة واما
حاجتها الى العلة الثانية فهو اسهل انها في حقيقة علم غائية سائر افعال حتى لو صح ان يكون الفاعل مثلاً فاعل بدون
علم غائية بل يكون صدر الفعل عنه على نحو العتبات البحث كما قد يوهى جواز ذلك كما كان سائر ما يتجلى اليه من العلل
حاصلاً من حيث هو علم لم يكن الى الغائية افتقاراً صلاً فذلك قد لا يحل ان تكون الصورة من حيث هي علم للمادة
في تقديرها وتحصيلها بالفعل والفاعل القريب اليها يجب ان يكون نور الفيض عن امره الحق برياً عن المادة في
وقوله قصدنا الصورة بحيث لا يغيبها في الوجود والحلول في مادة تشخص عن ذلك المفارق ويتقوم
بالفصل باعانة من الصورة في تشخص الصورة بها فتشخص المادة الى الصورة من حيث انها

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

فصل في معرفة النفس
الحكمة هي التي لا يمتنع تصور وجودها في العقل على كثرة وتغييرها في الجرم والحيوان
فانسان في نفس الانسان مثله وان كان معروف بالكلية في نفس كلبا بل هو في نفسه هو ما ينفرد به عليه ميتة متوهماته وحيث يتوحد او كثيره والامر هو الوجود والعدم والامر
ذلك مما ليس من ذاته ولا انفسا فيها وانما كان كونه في العقل اذ انفسها على الانسان في نفس كلياته ان كل عليه لا خلا ليا المراتب والذاتيات وانما يتاخر في العقل العنصري بها انفسا
للمرئ فان مثل ذلك لا يرد في كتاب خارج عن ذهنه من حيثية وبعث الكسبيته يكون الترويض والتجديد والتحصيل في الترويض بعد ما يتوحد بالكلية من تلك الكسبيته في الكسبيته
من تلك الكسبيته ليس تلك فحينها يكون في نفس الاول سلب الترويض والتحصيل في نفس من نفس ذلك الخارج ذاتا وذاتيا والامر هو ان كل في السلب في ذاته
الحيثية وانما يصدق لو كان السلب ذاتا وذاتيا اللهم الا ان السلب في نفس كلياته كان مناط صدق كسبيته من عدم صدق في السلب في حقه الى الاول
اعتبار كسبيته في الموضوع فان كل على كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
اجواب فان كسبيته سلب كسبيته في العقل على كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
وتعال على نفس تصور انفسه عن انفسا على كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
يكن ان كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
والجواب في العقل في سلبه في كسبيته من كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
او من ان كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
في كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
ليس موجودا ولا معد ولا غير ذلك مما ليس في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
ولا بالعدم كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
قطاره بل كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
مصدق على غيره على كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
في الملاحظة على كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
يتاخر في انفسا في كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
الحيثية في كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
الانسان الترويض في كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
روعي في كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
اريد به فاجواب ان كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
الحيثية في كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
بالف في كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
على ان كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
بكون كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
لا يتصل كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته
منه في كسبيته في نفسه عاود الامر والاعتبار كسبيته في نفس كلياته من بين السلب او بين السلب في الذات والذات في السلب سلبه عن كسبيته

[illegible]

تتبع بعضا بالانتيقار فيها يحصل المعنى بل انما يطلب بها بالاشارة فمكون نوعية واما بقدرها فيحصل بها معنى بل يكون بطبيعة جنسية فبعضها متماثل في نفسه
عن جنسيات وتتميز الانواع عن الاجناس فالاول انقول اننا انما نبحث في ذلك معرفة القانون الكلي كجمل وان كيفية جنسي ان يكون في نفس الامر مطلعا بالقياس
الى الجنس حتى يتبين عن العرفيات وذلك كيف ينبغي ان يكون بطبيعة النوعية في نفس الامر مطلعا حتى يتبين عن الاجناس ما اذا وجدنا الى التفصيل ونظرا الى معنى من المعاني
المعقولة الواقعة في تفصيل الجنس بل هذا المعنى بالقياس الى الجنس على تلك الخاصة فيكون فصلا ام لا فيكون عرضيا فربما جعلناه في كثير من الاشياء وربما علمناه في
بعضها وانما نظرا الى طبيعة بل هي جنسية ام نوعية فقد لا تميز بين الحكم بلات في ذلك وذلك لان القانون الكلي وان اشتمل على احكام مجزئات بالقوة الا انها انما
تستند منه بجمل كبرى لصعوبات موضوعاتها واحد واحد من تلك المجزئات والحلول فيها انما هو عنوان الموضوع في القانون فان كان حمل ذلك على المجزئات التي تحتها
لا يتيسر الامر فيها كما هو الغالب في القوانين الصناعتية كانت تلك الصعوبات سهلة الحصول فلا يمكن بعد تعرف القانون صحتها في معرفة الاحكام التفصيلية كما انه
بعد معرفتنا ان المبرية الكلية تنقسم مجزئة جزئية الى ككل علينا معرفة تلك جنسية تفصيلية من الموجبات الكلية لان كونها موجبات كلية جلي وما اذا كان حمل عنوان موضوع
القانون على جزئية مما يتيسر الامر فيه يمكن الصعوبات سهلة وربما لم تميز الحكم التفصيل بعد ذلك فنقول في المقام الاول ان اول واجب في المعنى التفصيل بطبيعة حتى
يمكن ان يكون فصلا لنفسها ان يكون قاسما لها شمة لازمة بمعنى ان لا يدخل من افراد قسم تحت القسم لا يجوز ان يخرج منه ويخل في القسم الاخر مع بقائه بعينه في ذاته
بل يكون المعنى القاسم لا يشارك قسطا الخاص القسمة عن القسم التي فارها منه فلا يقع التفرع في القسمين في التقسيم الذاتي اي الذي اراد به فصل قسمين تمايزين
داخل في ذاتي يكون انما انما انما الى القسم حتى حصل القسم الموجود منها ذاتيا وذلك لان في القسمين لا يخل في القسم تحت التفرع جازان يصير موجز من موجز
بعينه وبالعكس ثم اذا انقسمت بطبيعة شمة لازمة ناستعد بالانقسام تلك المقسمة بحقوق المعنى الخاص لا سيما لفصل الموجود من القسمين فان يكون مستعدا بالانقسام
على حق معنى خارج عن تلك الطبيعة بها واحد او اكثر او لا يكون كذلك على الاول لا يكون استعدادا لذلك المعنى حصل اليه ولا يكون استعدادا بالمعنى خارج عنه اليه
الحكم استعدادا لذلك لذاتي اعلم ان المعنى الخاص فضلا عن تلك الطبيعة اليه كالانسان ذواتا القسم الى ذواتي ناستعد له ذلك انما هو كونه جازا فاما ان يكون بذاته
ذاتية والمعنى الخاص من المذكورة والاشارة فضلا عن الانسان لا يكون ايضا فانه ذواتي او لا يكون الا مع عدم تحققه بصورة دون اخرى كان الفرع منه يجوز
ان يتقسم كما انقسم الجنس يمكن ان يدخل في تنوع العام فصلا عن ان يكون له دخل في تنوع الخاص الا فان كان استعدادا لذلك من جهة مادتها الخاصة بحيث لا
يضع المادته من القسم اول من جهة الصورة بحيث يجوز ان يتداخل في قسمين من الجانبين لم يكن لفصله ذلك كما يجوز ان يتقسم الى ذواتي مادته حيث عرفت
لها انفعال من قبل فربما جازا حاد استعدادا للذات من مبر وفصل فربما جازا حاد استعدادا للذات وليس يتبع بهذا الانقسام من قبول شمة اخرى من حيث الصورة
كان يكون انسانا وفرضا حتى ان كلامنا المذكور لا يخلو من ان يكون انسانا وفرضا مثلا فاما كل من الانسان والفرد مثلا انهما يجوز ان يكون ذواتي
فيكون الحيوان شئ نوع فبغيره انسانا وفرضا من غير ان يكون في ذلك خل لكونه ذواتا وان لم يكن كذلك كان فصلا سواء كان استعدادا لذلك لصورة تلك
الجنس في نفس فلان النفس هي التي تكون ولا حساسية بالذات او تكون لمادتها لكن بحيث يمنع من القسم اول من جهة الصورة تتداخل قسام مع قسم هذه
الشمة وذلك كاستقسام الجسم الى المتعدي وغيره فانه وان كان من جهة المادة لكنه يخص بعض بعض الانواع الخاصة بالانقسام من جهة الصورة فانه اذا صار في اعتبار
لم يقبل من الصورة الانقسام ذاتية حساسية او غير حساسية فيكون حيوانا او نباتا البته وليس يجوز ان يكون الجسم المتعدي والاشارة غاوية وغير ذم النفس كك ولا
ان يكون الجسم ذو النفس متعديا او غير متعدي يعني ان تذكر الاتقان ذلك حال المادة فانها انما كانت تتحرك الى قبول صورة لحيث نوع يعرض لها من حيث
الاشارة بطبيعة عرض من المادته غير انما كانت الانفعالات العارضة صادرة بها عن الغاية المقصودة فقد توقفها على الصورة الحاصلة اما الصورة الاولى
كما اذا تحرك العين الى التحرف فموضعها على الطبيعة وعلى بعض الصور الواقعة في الطريق كصورة السجيل مثلا في كونه من الطبيعة الى التحرف وقد توصلها الى الصورة
اخرى كما اذا تحرك العنبر الى التحرف فموضعها على بعض الصور فموضعها على بعض الصور فموضعها على بعض الصور فموضعها على بعض الصور فموضعها على بعض الصور
كما اذا تحركت المادة ببعض الى المادته غير انما كانت الانفعالات موقوفة لاختلافات في نفس تفصيل الطبيعة المجزئة فصلا بعضها واما بعضها فربما
ربما كانت موقوفة لاختلافات لاني نفس الغاية المقصودة بل في امورنا سببه لغاية او فارة عنها حاد انما يعرض للمادة من هذه الجهة بمعنى مع المادته مستعدة
الى الغاية يكون لا محالة جازا من هذا القبيل المذكورة والاشارة فانها في كيفية حال الاتساق والانساق واما عارض بعد الحيوة وتنوعها مستعدة
محصلا بعينه وان كان مناسبا للغاية فما كان من الانفعالات واللازم بهذه الصفة لا يكون فضلا وعلى الثاني لا يكون المعنى الخاص فضلا ولذا انما كان
الطبيعة البته بل ان كان معصيا المعنى سابقا عليه بالاشارة بحيث يمنع القسم شمة وذاتية اخرى يتداخل في قسمين مع قسم هذه الشمة وذلك وانما كان المعنى
السابق باستجابة الى سابقه بلا واسطة سواء كان هذا السابق تلك الطبيعة بعينها او معنى آخر حيث لا يكون الامر كذلك بل انما يتبع الى تلك الطبيعة كان
فيها كونه لا وفصله مستعدة ويكون الاخرى لا يحصل وفصله لا يكون الا في كونه لا وفصله مستعدة ويكون الاخرى لا يحصل وفصله لا يكون الا في كونه لا وفصله مستعدة

يحصل لها أهمية معينة كما هي جريز ان يتقرر بالفعل فيحتاجها العوارض في ذلك ان يدرك العوارض ان جعلت كلامهم على العنصر كما هو الظاهر
من كلامهم في انفسه فالفضل ان يقرر ان العوارض في هذا الحكم وان حملته على المعنى الثاني كان الحكم مخصصا بالعوارض ثم علم ان العوارض منها ما هو
مرفوعا عن الشخص كالمساواة اليه بين ذلك الشخص مع جود ابل في نفسه فمما عرفت الملازمة مع سائر الاشياء من ذلك ان يكون ذلك العوارض من سبب الشخص
الطاري على المادة المحصورة فيكون القطرة في ذلك بالفعل من الماء والكر منها بنحو جسمها من لوازم ذلك الشخص من حيث هو شخص وان لم يكن من سبب شخصه
كلوازم الخارج الشخصي ليزيد ولعلك قد حصلت لك مما عرفت ان الانواع الواحدة تحت جنس سواء كانت تلك الانواع حقيقية كالانسان والفرس تحت الحيوان
او اضافية محضة كالخروف والنبات تحت النبات الختص في سائر بعضها عن بعض ليعتد لها مقتضىها لا يقتضيها الا يقتضي ان تكون مع ذلك متمازاة
بالعوارض ايضا بل يكون كذلك للتيقن لكن لا يتاثر بالفضل في ذاتي وفيها عرضي وان الاضافات والاشخاص الواحدة تحت نوع لا تتمازاة بالاعوارض كاشراكها
في تمام الحقيقة وانما النوع فلا تتمازاة عن بعضها الفصل بل هو عينها في الخارج في ذلك من ايضا الا في بعض الحالات اعني تحت حصول الابهام والخطا والعرفان النوع
يتم من جهة الجنس في ذلك بدخل الفصل في الجنس من الفصل ايضا بدخل الجنس في الفصل في الفصل ايضا لا يتاثر ان في الخارج ولا
في الذم من الا في الحقيقة التعريفية ولا في كل منها بشرط لا يكون امتيازها بين جنس من جنس مع الشكر في جزئ منه ولا يحتاج مع الشكر
في تمام المعنى وذلك لعدم مشاركتها في شيء مما يتصوره الماهية فان قلت ليس مثلا حصول الجواهر هو فيكون الجواهر مشتركة في ما بينها فيكون الامتياز
آخر وكذا في الفصل فلهذا حصول الجواهر والاختلاف جوهرا فيكون الجواهر عليها عرضي بخلاف قوله على نفسه وعلى الاجزاء من الواحدة تحت الايمان فاذا ان
لا يكون الجواهر جوهرا تحت الايمان لانها لا يكون لها ما تحتها كالمساواة الى الاجزاء من الانواع المتفرقة لا مطلقا بل في بعض الاعراض العامة لافضلها
وكذلك كل من الفصل في الحقيقة لا يحصل من الاعراض الخاصة له وكذلك التباين في الجنس الاعلى وليس انما الفصل على سائر الاشياء تمام المعنى فلا يلزم التباين في
الاشياء من الا في الفصل قلت لك انك بعد استيفان جعل البسيط للترتيب في ان الجوهرا في نسخ قدراته متعلق بالاجزاء على الاستيعاب ذلك فاعلم ان في
الاشياء لا يتعلق الا في الحقيقة لا في الوجود والاشياء من ان الوجوب بالذات في اي جانب كان من التقرر والوجود لا يطلو ان والعدم لا يوجب المعنى
فيه عن الوجوب فلهذا وجوب بالذات عن الجانبين وهو الامكان الذاتي هو الوجوب للفرق بينهما اليه يتعلق بالواقع من الجانبين من جهة وجوبه فاحاجة
دائمه له وامام الامكان في الواقع من الجانبين هو وجوبه على حسب الوجوب المستيع للواقع في الوجود والعدم لا يوجب في الحقيقة والاشياء من ان
في ذلك فاستمع في ذلك بمحاطة حال الشخص في الواقع مما اذا تعال على الارض فانه مرتبط بها في قدره ووجوده وليس في ذلك من جهة وجوبه فاحاجة
كان ذلك مغنيا لغيرها ومنا فيا التعلق بها وليس احدثت ليستغنى في التباين وحدها نفس على ذلك حال البطلان والعدم بهيئة التقرر والوجود
يكون بالضرورة الى وجوب شتر وجوده والتحقق في وجوب كونه واجبا بالذات او بالخلقة فامسك بالاشياء في الحقيقة لا في الحقيقة والاشياء من ان
فيكون بالضرورة في وجوبها انتفا الوجوب للتقرر والوجود فلهذا بعد ان وجوب آخر اجتماع مرجان مستقلا وما استخف ظن السامع من يتصور لهم
ان يتعلق من الفصل لاجل انما هو حد ذاته والمحمول له الماهية هو الحدوث فالتقدير السبب له التباين والحدوث استغنى عنه في البقاء والاشياء من ان
يجب ان بل منها حاله من العدم والوجود في الخارج من ذلك الى ان لا يفسد الحدوث الا الوجود بعد العدم اما مطلقا او في اول ان والعدم والوجود
الى وجوب فهو عدم فاعل الوجود لا هو فاعله وكون هذا الوجود مستقفا بالبعدية عن العدم ليس عن فاعل بل بذلك في نفسه وذلك كونه في اول
ان فليس في الحدوث معنى لصلح التعلق بالفاعل سوى الوجود وتعلقه فرح تعلق الذات اذ لو استبدت في نفسها لا استبدت في وجوده بالاشياء
من الوجود وما يؤول اول ان منه وانما يجره الى مختلف في معنى الوجود فلهذا اختلفت من جهة اخرى فليس في وجوب الوجود لباية الشاكلة فيها
الان ان فلو فرضت العلة الدائمة تدرية جاز ذلك او لا كان معلوما الوجوب بها قد بما فلو وجب بالفضل بحسب مفهومه من ان يكون قايما او لا
والشك في الغير ليس في الحقيقة بالضرورة فيكون ذلك المفهوم الاساسي والذات والاشياء ما يعرض الوجوب بالغير لازم الوجود وامر واقع في الخارج
في جهة الحاجة جنتا يكون الامكان وهو كذلك وانما على ان المسجوقية بالعدم اليه كذلك وما وقع في هذه الورقة فشا بدت في التباين بعد البناء ونحو
ذلك في ان الاشياء من التباين الامكان هو الذات الجوهرا والوجود من التباين في الامكان امر واحد بل في التباين في الذات الباقية ووجوده بالاول
ان فليس في الحدوث معنى لصلح التعلق بالفاعل سوى الوجود وتعلقه فرح تعلق الذات اذ لو استبدت في نفسها لا استبدت في وجوده بالاشياء
من الوجود وما يؤول اول ان منه وانما يجره الى مختلف في معنى الوجود فلهذا اختلفت من جهة اخرى فليس في وجوب الوجود لباية الشاكلة فيها
الان ان فلو فرضت العلة الدائمة تدرية جاز ذلك او لا كان معلوما الوجوب بها قد بما فلو وجب بالفضل بحسب مفهومه من ان يكون قايما او لا
والشك في الغير ليس في الحقيقة بالضرورة فيكون ذلك المفهوم الاساسي والذات والاشياء ما يعرض الوجوب بالغير لازم الوجود وامر واقع في الخارج
في جهة الحاجة جنتا يكون الامكان وهو كذلك وانما على ان المسجوقية بالعدم اليه كذلك وما وقع في هذه الورقة فشا بدت في التباين بعد البناء ونحو
ذلك في ان الاشياء من التباين الامكان هو الذات الجوهرا والوجود من التباين في الامكان امر واحد بل في التباين في الذات الباقية ووجوده بالاول

ك
س

[illegible]

حواشي متعلقة بجملة حاشية

قوله ولا نغني آه جواب عما أورده شارح التجريدان من زيادة تقييد الفرض كما يخرج الفلك فلا يكون التعريف منعكسا لك بعد زيادة يدخل المجزأ لأن ضل الأبعاد الثلاثة فيها كمن غلبت الأمان يكون المفروض محالاً فلا يكون مطروداً أو تقريراً بحال ليس المراد من الفرض الفرض التقديري وهو الذي يشمل في مقدم الشرطية أي الفرض الثاني المفروض المحال حتى ينحل طرده بالظهور المجزأة كتحققها فيها أيضاً لا مكان القول بالجزءات النحسات ذات الأبعاد الثلاثة فكانت اجساماً بل المراد بالتجزئة التقديري في الرياضيات ولا يقدر على الوهم على تجزئته الأبعاد الثلاثة في المجزأة والألم من المجزأة والآن طبع الأبعاد الثلاثة كما يمكن بالتصالح المتصل بالمتصل فالصورة الجسمانية الملازمة للمادة فالقاطع ما يتصفت به المادة والتقدير في قوله بل التقدير التقدير بمعنى اندازة كردن المراد به التعيين **قوله** ١٢ مولوي محمد يوسف **قوله** ١٣ قوله واردر لفظ الامكان آه أي مع اخذ الفرض كما في هذا التعريف او بدونه كما في التعريفات الاخر المشهورة من ان مجزئته يمكن في الأبعاد الثلاثة او جوهراً قابل للأبعاد فان المراد بالقابلية ايضاً هو المراد بالامكان فايراد في حكم ايراد لفظ الامكان فايراد هذا اللفظ في هذا التعريف للثبوت على ان المناط ليس على الاستعدادات المفروضة لفعل في التعريفات الاخر على انه ليس على الموجودة فاخذ في تعريف الجسم أي تعريف كان مفيداً لغيره وعلى هذا الاحتمال ان يقال ان الثبوت من ايراد لفظ الامكان انما هو على عدم نوط كسبية على الاستعدادات المفروضة فذكر الثبوت على عدم على الاستعدادات الموجودة انما وقع منه تطراداً وتوفيقاً للمقام **قوله** ١٤ مولوي محمد الفتح

حواشي متعلقة بجملة حاشية

بقية حاشية ششم **قوله** ١٥ بقية حاشية ششم **قوله** ١٦ بقية حاشية ششم **قوله** ١٧ بقية حاشية ششم **قوله** ١٨ بقية حاشية ششم **قوله** ١٩ بقية حاشية ششم **قوله** ٢٠ بقية حاشية ششم **قوله** ٢١ بقية حاشية ششم **قوله** ٢٢ بقية حاشية ششم **قوله** ٢٣ بقية حاشية ششم **قوله** ٢٤ بقية حاشية ششم **قوله** ٢٥ بقية حاشية ششم **قوله** ٢٦ بقية حاشية ششم **قوله** ٢٧ بقية حاشية ششم **قوله** ٢٨ بقية حاشية ششم **قوله** ٢٩ بقية حاشية ششم **قوله** ٣٠ بقية حاشية ششم **قوله** ٣١ بقية حاشية ششم **قوله** ٣٢ بقية حاشية ششم **قوله** ٣٣ بقية حاشية ششم **قوله** ٣٤ بقية حاشية ششم **قوله** ٣٥ بقية حاشية ششم **قوله** ٣٦ بقية حاشية ششم **قوله** ٣٧ بقية حاشية ششم **قوله** ٣٨ بقية حاشية ششم **قوله** ٣٩ بقية حاشية ششم **قوله** ٤٠ بقية حاشية ششم **قوله** ٤١ بقية حاشية ششم **قوله** ٤٢ بقية حاشية ششم **قوله** ٤٣ بقية حاشية ششم **قوله** ٤٤ بقية حاشية ششم **قوله** ٤٥ بقية حاشية ششم **قوله** ٤٦ بقية حاشية ششم **قوله** ٤٧ بقية حاشية ششم **قوله** ٤٨ بقية حاشية ششم **قوله** ٤٩ بقية حاشية ششم **قوله** ٥٠ بقية حاشية ششم **قوله** ٥١ بقية حاشية ششم **قوله** ٥٢ بقية حاشية ششم **قوله** ٥٣ بقية حاشية ششم **قوله** ٥٤ بقية حاشية ششم **قوله** ٥٥ بقية حاشية ششم **قوله** ٥٦ بقية حاشية ششم **قوله** ٥٧ بقية حاشية ششم **قوله** ٥٨ بقية حاشية ششم **قوله** ٥٩ بقية حاشية ششم **قوله** ٦٠ بقية حاشية ششم **قوله** ٦١ بقية حاشية ششم **قوله** ٦٢ بقية حاشية ششم **قوله** ٦٣ بقية حاشية ششم **قوله** ٦٤ بقية حاشية ششم **قوله** ٦٥ بقية حاشية ششم **قوله** ٦٦ بقية حاشية ششم **قوله** ٦٧ بقية حاشية ششم **قوله** ٦٨ بقية حاشية ششم **قوله** ٦٩ بقية حاشية ششم **قوله** ٧٠ بقية حاشية ششم **قوله** ٧١ بقية حاشية ششم **قوله** ٧٢ بقية حاشية ششم **قوله** ٧٣ بقية حاشية ششم **قوله** ٧٤ بقية حاشية ششم **قوله** ٧٥ بقية حاشية ششم **قوله** ٧٦ بقية حاشية ششم **قوله** ٧٧ بقية حاشية ششم **قوله** ٧٨ بقية حاشية ششم **قوله** ٧٩ بقية حاشية ششم **قوله** ٨٠ بقية حاشية ششم **قوله** ٨١ بقية حاشية ششم **قوله** ٨٢ بقية حاشية ششم **قوله** ٨٣ بقية حاشية ششم **قوله** ٨٤ بقية حاشية ششم **قوله** ٨٥ بقية حاشية ششم **قوله** ٨٦ بقية حاشية ششم **قوله** ٨٧ بقية حاشية ششم **قوله** ٨٨ بقية حاشية ششم **قوله** ٨٩ بقية حاشية ششم **قوله** ٩٠ بقية حاشية ششم **قوله** ٩١ بقية حاشية ششم **قوله** ٩٢ بقية حاشية ششم **قوله** ٩٣ بقية حاشية ششم **قوله** ٩٤ بقية حاشية ششم **قوله** ٩٥ بقية حاشية ششم **قوله** ٩٦ بقية حاشية ششم **قوله** ٩٧ بقية حاشية ششم **قوله** ٩٨ بقية حاشية ششم **قوله** ٩٩ بقية حاشية ششم **قوله** ١٠٠ بقية حاشية ششم

وله قوله ثم اذا كانت آه اعلم ان المبادئ على وجهين اما باعتبار خاصية العلم اعلم ان وجود الحركة للعلم الطبيعي اعتقادا واسكانا انقسام كل مقدار الى غير النهاية للعلم الرياضي
واما باعتبار عامة وهي على قسمين اما على الاطلاق لكل علم كقولنا كل شيء اما ان يكون له السبب او لا سبب ما عاتبه لعدة علوم مثل قولنا الاشياء المساوية شئ واحد
متساوية فهذا مبدا مشترك في علم الهندسة وعلم الحساب وعلم الهيئة وعلم النجوم وغير ذلك ثم لا يتقدم الى ما ليس له تقدم فان هذه الاشياء المساويات في الكمات
ووزنها لا يخفان المساواة لا يقال لغير ما هو كذا وذاك الا بالاشتراك الاسم والمبادئ الخاصة لكل علم على قسمين اما ان يكون خاصة بحسب كل العلم كقولنا سبب كل شيء الله
او لا

تمت تصحيحه سنة ١٢٤٠

بالذات كما يفهم من كلام الشيخ في الشفا حيث قال الامور العامة تعرف عند عقولنا وان لم يكن الامر المقصود في الطبائع ليعم الوجود فان المقصود
في الطبيعة ليس ان يوجد بل ان يكون مطلقا ولا يتم مطلقا بل ان يوجد بل ان يكون مطلقا ولا يتم مطلقا بل ان يوجد بل ان يكون مطلقا ولا يتم مطلقا بل ان يوجد بل ان يكون مطلقا ولا يتم مطلقا
وهي النسبة الى العقل المعرفة بالنسبة الى الطبيعة المطلب امير ان النفس العام اعرف عند العقل وهو يتيسر الى الطبيعة لا يكون اعرف عنده بل الامر بالعكس ١٢ مولوي محمد يوسف
قوله انما هي النوعيات آه لعلها افقت في مجال واسع فانه يمكن ان العقل النظام في بعض الامور يتم بالجنسيات ونوعها الطبيعية وقصدنا الى النوعيات
الضرورية وجود الجنس في النوع كما ان النوع الى المشقة ضرورة وجود النوع في الشخص وضرورة خصوصية المادة والقول ان يحصل انما هو النوعيات والاجناس نفسها
مبهمة لا تحصل لها الا بالفضل والطبيعة تقصد الابقام والفعالية فلا تقصد الا بالتحصيل لا في فن تحصيل الشخص او في تحصيل النوع فهو حري باقتضاها الطبيعية وتوجهها الى ايقام الفعالية
فليس المراد الا على ان نظام الطبائع الكلية ليس في الطبائع النوعية فانما الغرض ان نظام الماد ليس الا في طبيعة الحرارة ونظام الماد ليس الا في نوع البرودة لا في جنس
الكيفية الممتدة ولا في شخص الحرارة والبرودة ١٢ مولوي محمد يوسف قوله الطبيعة الكلية ليس المراد بالكلية هنا ما هو مطلق بل الميزان الا يلزم حمل الطبيعة
الكلي على الطبيعة الجزئية ليس كذلك بل المراد بالطبيعة الكلية المتعقبة بجميع شخصات نوع واحد حيث يجمع الكافة فخط نظام كل النوع فالطبيعة الكلية في الانسان هي الجبر
الذي يقتضي من شخص من شخص بعض آخر وبلوغ بعض الى حد وبعض الى حد آخر الى غير ذلك من النظام الشارفي هو يقال لنظام النوع فقصود الطبيعة الكلية نظام الانواع
بخلاف الطبيعة الجزئية وهي الخاصة بشخص شخص من افراد الانواع الطبيعية فانها متعلقة بنظم مصالح الشخص على سبيل التمييز المبداء المتشاكل الطبيعية ١٢ مولوي محمد يوسف
قوله لو كانت مقصودة آه اي لو كانت الاجناس مقصودة بالذات ثم النظام بها ولا يتوجه الطبيعة الى النوعيات بالذات وهو خلاف الضرورة بهذا قيل هذا
بالقبح بالضعف لا المناظر لان يناقض بان الضرورة العقلية انما يحكم بالتوجه الى النوعيات مطلقا سواء كانت بالذات او بالقياس لضرورة استبعاد المادة او
لا تتركز بالذات قطعا ولا قيل باقتضاها كون الاجناس مقصودة عدم توجه الطبيعة الى النوعيات مطلقا فلنظم مجال واسع حسن قال تقدم التحقيق نظام الماد
ان الطبيعة ان قصدت بالذات الاجناس ثم النظام جدا بها نوعا هنا فلا يطلب الانواع الاخر فيقف عند وجوده بحيث فصل ليس الامر عليه انتهى هذا موافق لما قال الشيخ لو كان
المقصود بالطبيعة كجنتية كان الوجود والنظام يتم بوجوده مثل وجود جسم كيف كان او وجودا كيه كان ١٢ مولوي محمد يوسف قوله اللهم آه لم يكن في ان
نظام الهم واجتمعا لهم اشارة الى ان الظاهر ان المقصود في الطبائع الجزئية ايضا الانواع دون الاشخاص فان الطبيعة الجزئية النارية مثلا لا يقصد الا الحرارة والبرودة هي
حرارة وبردته مثلا لا الحرارة العينية والبرودة الجزئية وذلك لو طبقت لا تقصد نظام الطبيعة الجزئية بل تختلف بدلا بالطبع ان خلقت وطبعا والضرورة حاكمة بان المقصود
في الامر المتوارة بما هو لغير المشترك لا بخصوصيات بل هي لتمام ١٢ مولوي محمد يوسف قوله اللهم آه لعل المراد بالادراك الادراك
الحصولي فلا يدرك العقل يدرك كنه الصفات الجزئية القائمة بنفسه بالاشتراك قوة جسمانية واما الجزئيات المجردة غير العقل وغير صفاته فلهذا لا يراها العقل ولا يدركها بالوجدان
فان المراد بالادراك الجزئي اما يحصل عند القوة العاطلة على تقدير المتأخرين في فهمه كسبها في الكلام او المراد بالاشخصيات اشخصيات الجسمانية اذ الكلام فيها ١٢
قوله لو لم يكن اعرفية الاخص آه هذا ليس كليا بان كل اخص اعرف عند الطبيعة من الاعمال بل تلك الاعرفية انما هي بين الانواع والاجناس فخط بان الانواع اعرف عند الطبيعة
من الاجناس فلا يدرك اشخصيات ليست باعرف عند الطبيعة من الانواع والاجناس لانها ليست مقصودة بالذات في الطبيعة الا ان يقال ان اشخصيات وان لم يكن مقصودة بالذات
في الطبيعة الكلية لكنها مقصودة بالذات في الطبيعة الجزئية ١٢ مولوي محمد يوسف قوله اللهم آه وجه الضعف ان المقصود بالذات في الطبيعة الجزئية ونظم الانواع
اشخصيات فالطبيعة الجزئية النارية مثلا لا يقصد الا الحرارة والبرودة هي الحرارة العينية والبرودة الجزئية وذلك لو طبقت لا تقصد نظام الطبيعة الجزئية بل تختلف بدلا
بالبطبع ان خلقت وطبعا هنا قالوا لا ينبغي عليك ان الطبيعة الجزئية هي الخاصة بشخص شخص من افراد الانواع الطبيعية المتعلقة بنظم مصالح الشخص وحرارة البرودة

قوله انما تصدده رفع لما يتوهم من ان الواحد لا يصدر عن الا واحد وطبيعية المارواحدة انما يصدر منها اثر واحد لا انما المتكثرة وحاصل الدفع ان المنوع انما هو صدور الكثير عن الواحد الحي لا صدور راعى الواحد المتكثرة كجهاز وصدور الآثار عن الطبيعة الواحدة في جوهر المار انما هو محجبات متكررة لان الكيفيات الأولية للعناصر هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والحرارة والبرودة فاعل ذلك كل منهما يفعل في الاخرى وفي الرطوبة واليبوسة الصمد لا يتفصل عن الرطوبة واليبوسة **مولوي محمد يوسف** قوله قد يكون كالجوهر من الصورة آه الذي غير من مواضع من كلام الشيخ بوان هذه القوة يوجد في اداة المركب من الاسطقسات ومعنى الصورة محمول على المركب هنا يتبع مع الفصل باعتبار اخذ معناه لا بالشرط في الفصل محمول على المركب بمعنى الكل من الاتحاد في الوجود فيكون تلك القوة جزا من الصورة بهذا الوجه **الصل** قوله فان الاجسام المركبة آه كالانسان مثلا لا يحصل بالطبيعة وحدها والا يصدر الانسان على علم واحد لوجود الطبيعة في الغير لان الطبيعة هي التي صدرت عنها الانا فعمل بلا شعور واردة على نتيج واحد في قوة محركة لما هي فيه بالذات الى جبر بل انما يحصل الان من الطبيعة الكبرية نفس النباتية ونفس الحيوانية ونفس الانسانية لا من حيث انها متعددة بل من حيث انها متحدة فالفن في الانسان احدى ينبعث عنها قوة الطبيعة قوي النفسانية من الخاوية والهيمنة والمولدة وينبعث عنها قوى النفس الحيوانية من الحركة المدركة وينبعث عنها قوى النفس الانسانية وهي عقل على عقل على ظلال تنمت القوة الانسانية هي نفس الناطقة لها كلها كانت الطبيعة جز منها وانما قال كالجوهر من الصورة ولم يقل قد يكون جزا من الصورة لان النفس بسيطة لا جزا لها الا باعتبار ما عرفت ولهذا قال كان صحيح آه كان للتشبيه لا لكان الفاصلة **مولوي محمد يوسف** قوله بالقوة المحركة لها بالذات هذا فانه اشبه في الشفارة ان اراد بهذه القوة قوى العناصر الموجودة في المركبات فالظاهر انها تعلم اجزاء المركب للمركب ان اراد ان في المركب كالجوهر مثلا طبيعة مركبة سوى طابع خاصه ونفسا نباتيا ونفسا حيوانيا يحصل صورته الطبيعية من اجتماع هذه العناصر الظاهر من العبارة فهو ايضا كما ترى فانه يلزم ان يكون الشيء ذاتا متعلقا بمختلفة الطبيعة ونفس النباتي والحيواني كلها مقوم للمادة محصلها هو ما من الانواع ويلزم ان يكون النفس النباتي والحيواني اعضاءا اجزائهم فان المادة تحصلها الطبيعة من الطابع موضوع مستغن عن النفس الانساني وكذا تحصلها بالالفن النباتي مستغن عن الحيواني وكذا في ان التمام ان الصورة النوعية للانسان وهي التي تقوم بانه ويحمله نوعا انسانيا سواء كانت جوهرية او مجردة او قائما بمادة حقيقة بسيطة جامعة لجميع ما تحتها من القوى والانسانية في الطبيعة بمعنى ان الآثار الصادرة من تلك ثلاثة حاله انفرادها في الحيوان والنبات والمعادن والبسائط مرتبة على تلك الحقيقة مع زيادة مثلاً به ادراك العقل وكذا رتبة الحيوان من حيث النفس النباتي والطبيعة وصورة النبات جامعة للطابع فالانسان في وحدته وجامعية المتكثرة كانه يحاكي علم السبب الاول تعالى فكلما انما تعالى واحدا بجميع الجهات مع ان التماثل المتكثرة مرتبة على نفسية الوحدة كذلك الانسان مع وجوده متقومة وبسائطها فكل المركب يحرك بالذات الى جهة وتتحرك باستخدام القوى النباتية حركات النشوة والنمو وهكذا ان يتجلى الى النطق فهو كما ان النفس النباتية ونفس النباتي وحيواني ايضا فان ارادوا بكونية الطبيعة من الصورة عموم الطبيعة للاجسام هذا المعنى فهو قول حق وان ارادوا غيره فهو قول باطل وتفصيل في الاستدلال ما اوضح من ذلك **مولوي محمد يوسف** قوله وكيفية هذا الاجتماع آه الذي يستفاد من كلام الشيخ من غير هذا الموضوع في كيفية هذا الاجتماع بوان صورة كل نوع هو مركب من عدة قوى كالانسان مثلا يحجب كونها سببا للآثار على ترتيب نظام كانهما جميع الكل في واحد لكونها مرتبة باحد على وجه التناسب والترتيب يحصل الكثير شيئا بواحد وقد عرفت ان المقصود من الاقوال ان اذكرناه فقول محمد وان كان الظاهر اننا لا نأبى ولا فلا يحصل لها العقل **مولوي محمد يوسف** قوله في جوهر المار آه في ذاته وانما قال هذا لان في غير المار يكون يقال كثر الآثار الصادرة عن طبيعة المار في متعدد والقول بل تعجز بان الواحد يفعل افعال كثيرة عند تعدد الآلات كالنفس الناطقة او عند تعدد القوايل كل العقل

الفصل ١٢ مولوي محمد يوسف قوله فالبرودة آه قال الشيخ من الطبيعيات في اوله وان كان قاصدا لبيان كون طبيعة واحدة بسيطة يصدر عنها ما هي صورة قوة فعلية كما عن طبيعة المار والبرودة الحسوس يكون عنها سائر جهته مادتها لها قوتها قوة اخرى الفعالية كما المار من الرطوبة فيكون قوتها فيفسر عنها حسب الجسم قوة فعلية كجسم كبريتي كجسم كبريتي قوة خفية الى اخره فالبرودة اثر الطبيعة المانعة واذي قوة فعلية فبالقياس للماتر من جوهر المار وحاصل ان الطبيعة بما هي صورة مقومة لا يصدر عنها ما يناسب الاقائمة والتاثير والرطوبة قوة الفعالية فيكون اثرها حركتها الانفعال هي المادة فكون القياس الى المتفصل فيشكل البرودة وهو المادة وان قرر الرطوبة هيته اسم انما على فالاراضة ظاهر يعني ان الرطوبة تصدر بالقياس الى ما يؤثر في جوهر الجوهر بشكله والحاصل من هذا الانفعال **مولوي نظام الدين ح**

حواشي متعلقة بصفحة سبست وسوم
تتمه خاصية هيمنة بسطة

في الاعيان لم يتعلق بشخص واحد بل بجميع اشخاص الماعرفت سابقا ولا ينفى الشيخ الطبيعة الكلية للنوع التي عين طبيعة الاشخاص حقيقة وجود انان طبيعة الشخص المعين مثلا فنعني انما هي اذ احدثت من حيث هي سببا لثبوتها في طبيعة نوعه اشبه بقضية ناهي مطلقا ونقدية لا يقضي بها الله به المثل في اشخاص الشخص

خداوند متعال و بزرگوار

[illegible]

تحريرا للفاعل الكلب قال الشيخ في الشفا الفاعل الانسان ههنا لما ذكرنا ان سببا السجود والماة القريبة من المحلول لا سببا قريبا او معطيا للصورة فيكون سببا لا سببا والصورة اقوية
فالفاعل سبب الفاعل في انه فاعل صهيبة الصورة والماة بتوسط تحريرا للفاعل الكلب انتهى قوله كما هنا على عادة الشيخ من ايراد مختاره مصدرا لفظيا تشبيها وكان انما في ذلك هو كونه حركيا
قوله ثانياً بمعنى غير الوجود والمادة الشبيهة على ما يظهر من اللفظ الشفا تقوم الماهية حيث هي من غير اعتبار شرط الوجود العام او الخاص بل على كلام الحق ان شرط التجريد حيث
قال الفاعلية على ما هيتهما العلوية لعلها الفاعلية كما قد يكون شئ معلولا لا حسب تقوم مابية كالاثنى عشرية فاسنان في ذكره فبما ثمنية معلولة للوحدة لك الشئ وان كان مخوفا بالوجود لكنه قد يكون
على من حيث نفس مابية كما في لوازم الماهية على طريق الشيخ فان المرات من حيث نفس مابيتها على تلك الوازم من غير غلبة الوجود فيها عند فاعلة الفاعلية وان كانت متصورة لنفس الفاعل
او فاعله لكنها على مابية لعل حيث نفس مابيتها وسواء ثمنية للوجود لا يضر فان المساواة تقتضي ان يكون العلوية بحسب الوجود اذا كانت العلوية بحسب مابية لانها غير العلوية لكنه لا يخل في غناء
الافعال الطبيعية فانها لها الفاعليات عند عدم الوجود فاعلة الفاعلية بحسب الوجود لان العلوية لا تشعير لها على الاستمرار في الوجود وانما الوجود
الماشيه للمساواة في السلسلة فلا يتصور العلوية بحسبها الفاعل وان يقال ان الفاعلية وان لم يكن لها وجود في زمن الفاعل لكنها موجودة في الاوان فان الفاعلية فالشبهة التي بها بحسب الوجود
في المبادى العالية على مابية لعل او يقال ان تقوم بحسب ثمنية الوجود وعلو فاعلية الفاعل انما هو في لعل الفاعلية وانما لا يتصور لها الطبيعة والمقوت لها انما هو الفاعلية على اعلم من لعل الفاعلية
كما قال العلامة القوي في شرح التجريد هكذا قد يطلقون الفاعلية على ما ينشئ الفعل وان لم يكن مستقوما اذا كانت بحيث لو كان الفاعل تخارا ليعمل في ذلك الفعل لاجله الفاعلية بهذا
المعنى اعلم من لعل الفاعلية وبهذا الاعتبار لا يتصور العلوية الطبيعية فانما يتصور مع انها لا تشعير ولا قصد قد يروى سينكشف بها لك فيما بعد ١٢ هو كونه حركيا

حوادث متعلقہ صفحات ۱۲ و ۱۳

[illegible]

الى عنوان معين ثم الى وضع الذي يرصدون فيه المرصدين لئلا بالهمج المولى محمد يوسف واهل بيته ^{الذين} تولوا الحسبية المنطبقة على المادة الثانية فان
المادة الاولى تكبر منها الحسب المطلق وتحصل تمام اثاره منه ومن الصورة الحسبية بعد جعله يكون الحسب المطلق بادو ثنائية لصورة اوطا فال مادة الثانية حين الحسب المصالح لان يطبع فيه صورة

خوشی متعلقہ صفحہ چیل و سپریم
تمہ خاشیہ متعلقہ صفحہ ۴۳

[illegible]

خودی مستقیم و پهل و چپ ۱۲۲ م

قوله لكنه لازم لمؤدى وجوب كون الاقسام الكائنة فى المتصل قابلة للتقسمة وان لم يكن بمفهوم المتصل لكنه لازم للتفصيل اما عدم كونه مقبولا فلانه اذا اطلق على شئ لفظ المتصل فمفهومه انما يتحققان بين جزاء المفروضة جزء مشترك وبطرفه لهذا ذلك ولا يكون ان كونه منقسما الى اشياء يقبل التقسيم والاطلاق لا يلحقه الا بمران ففى هذا الاصل الدارسة للمتصل الحجاج فى ابانته وجود المتصل الى الحد وسطا وما كونه لازما لفروض بطلان وقوف مستند للمتصل عنه واذ كان به لزاما للمتصل فمفهوم المتصل انما يتقسم الى اشياء يقبل التقسيم فان التعريف بالانقسام يكون رسما لهذا المولوى محمد يوسف **وامر ظاهر** قوله فانه القول آه وذلك بمثل امر من ان حصول تلك الاقسام ان لم ينفع الاجزاء التى غير متجزئة اصلها متحقق لكثرة بدون الوحدة وهو كما ترى فلا بد من ان يتبينها واذى غير متناهيته لزم ان يكون التاليف منها وى غير متناهيته فلهذا وقوف التقسيم

و قلمکانتی غیر واقعه ۱۲ مولوی نظام الدین رح

حواشی مشتمل بر مفسرین و مفسرین

قوله الا نربا يستدل عليه اه يرد عليه ان الاستدلال بالامور الطبيعية لا يتجمل بالاتصال الاعراضا من جهة الحركة والسكون وغيرهما من الحوادث المعبرة في موضوع
الطبيعي والمانع من كونه من شأن الطبيعي لعل ذلك فالاستدلال عليه من جهة الحركة وما يتعلق بها لا يجزى فقها في كون سبب الاتصال من الطبيعي الا ان يقال انه قد تحقق لبعض
الافعال لا يقتضيان في حاشيته على الحواشي اجمالية على التمهيد سبب يدل عليه كلام القضاة في التاميم بان الحوادث المعبرة في موضوعات العلوم ليست حاشية تقتضي الموضوع
بان يكون ثبوت الاعراض في نفس الامر لوجود المركب من الموضوع والحاشية لا حاشية تعليلية لثبوت الاعراض في نفس الامر بل هي حاشيات تعليلية في نظر الباحث. وحاشيات
تعليلية لا حاشية فعلية بل يتجمل ان يتجمل حال الاستدلال الواحدة من كونه من شأن ارتباطات الاستدلال كما سبق ان كونه في السماء والارض مثلا اذا استدلل عليها بطريق اقل في
من الطبيعي واذا استدلل عليها بطريق اقل يكون من الوجهة فان الاستدلال بالبيانات الطبيعية يدل على ان المنظر للباحث هو الحاشية المعبرة في موضوع الطبيعي اما ان الاستدلال
على كونه بان السماء والارض وطبيعة واحدة لا يتجمل آثارا من الالتهام في جانب بخطا في جانب بنحو اقل في ذلك يدل على ان المنظر للباحث كونه باذ الطبيعة هو موضوع حاشية

قوله وانما التالف الجسم كمنه يعني ان الظاهر انهم ارادوا النظر في تجويز الجسم كمنه حقيقة فخصه بكنهية الجوز علموا ان حقيقة عدة اجزاء لا تجوز في فادى النظر عن التالف وادعى ان كنهية التالف
علموا ان حقيقة تجويز متصل بنفسه فادى النظر الى عدم التالف لان الاتصال لا يتصور الا بان لا يكون موافقا للجزء الذي لا تجوز في التالف وعدم التالف ليس لالتقاء
المنظور حقيقة تجويز الجسم وبيان حقيقة لان المقصود واصلها اثبات العرض الذي في التالف او عدم التالف الجسم الطبعي فالحقيقة ان التالف بان الجسم موافق له وانه
ليس لالتقاء كنهية شرجان كاشفان عن ان الجسم حقيقة اجزاء لا تجوز لان حقيقة الجسم متصل كما يقال في شرح حقيقة الجسم انه مركب من البيولي والصورة ولا يرد به اثبات عارض التركيب
من البيولي والصورة للجسم والنظر في تجويز شيء لا يكون الا في الالهي فالظاهر انها من اصولي **الشرح** قوله وان مفهوم التالف آه ولما كان عني ان تجويز
ان مفهوم التالف غير داخل في حقيقة الجسم عند كنهية التجويز لان الاشاعة منهم سجود الجسم بالمتغير القابل للقسمة ولو في جهة واحدة والمقتضى منهم سجود بالبيولي العريض التبعين وادعى
التالف ما خذوا في كلاله يعني انهم لم يجدوا مفهوم التالف من العوارض وتبحث من جهة العروض فدفعه بقوله وان مفهوم التالف آه واصله ان مفهوم التالف وان كانا في غير ذلك
في حقيقة الجسم عند كنهية التجويز لكن كون عوطلا لم يتحقق تجويزه الجسم لوتبعاني لو كان خارجا عن حقيقة الجسم فانهم عند تحقيق تجويز الجسم يتفكرون ويلاحظون تالفه من الاجزاء لان التالف
يفيد تحقيق التجويز بالامرية واذ لو حظ التحقيق تجويزه الجسم فلا يظفر فيه بعد ذلك من حيث انه عارض للعدم الفائدة فافهم هذا خلاصة ما في بعض الجواهر في اصولي
باب المبراهم فوري وام **فصل** قوله وعدم التالف منها آه دفع توهم عسلي بتوهم وهو ان ملاحظة التالف لتحقيق تجويزه الجسم
عند شبعية سلمية وانما ملاحظة عدم التالف عند الفاعلية بان تجويزه غير سلمية غاية ما يلاحظ عند فهم الاتصال والتركيب من البيولي والصورة لا عدم التالف من الاجزاء
الفرقة فالنظر في ليس الا لانه عارض ذاتي للجسم ووجه العرض ان عدم التالف وان لم يحجب ملاحظة عدم التالف الجسم بالحقيقة عند الفاعلية لكنهم يتفكرون فيه في مقابلة المقتضى للتحقق لا لغير
في تجويزه يعني انهم لم ينظروا في تجويزه الجسم في مقابلة المقتضى فادى نظرهم الى الاتصال ولا يتصور الا بطلان التالف فلا جرم نظرنا في عدم التالف لتقدير امر التجويز
لان عدم التالف عارض له لكون المقصود واثبات ذلك العارض من حيث انه عارض له **قال المولوي رحمه الله** قوله ومن بهما قال آه يعني من النظر

في الثالث عشر من نظري تجوهر جسم قال قال فان المراد بالنظر في نحو الوجود والنظر في ما يحتمل شيء لقطع النظر عن الطبيعية والتعليمية بان يكون نفس الموجودية كافية فيه كما
بعض المحققين ١٢ موهوك **مسألة** قال العلم انما المراد من العلم انما الحكم بغير فارق في فائض قوايين الفاسقة بوحكيم العظيم اوسط وذهابا ماسكند
والغلب بالعلم الاول ثم بعد ذلك نقل للشيخون تلك الفاسقة من افه يونا نية الى العرب نهجها وترها واحكامها وتفتها ثانيا الحكم بغير فارق في فائض بالعلم الثاني اولوي
بأن الجسم متصل والاجزاء التي لا تتجزى من حيث التجزئة باطله والافساق المسمى في الجسم الانانية وليست الاجزاء موجودة بالفعل والقول بوجودها بالفعل باطل بتقرير
نفسا تفرد بطلانه بجلال الانزالي لا تتجزى ١٢ موهوك **مسألة** قوله نحو ذلك اشارة الى ان العبارات بينها مختلفة فقد يقال من حيث الحركة
وقد يقال من حيث المادة وقد يقال من جهة الطبيعة وما لا يحتمل واحكام التغيير ليكون الالامادة وكون الشيء ما يابا وكونه ذاتية متساوقان عند جملة المادة بل ان التغيير ١٣

خواستی شعله صفوحی پر

قوله كما خلا أنه أي اعتبرنا قبول القسمة لا إلى نهاية من جهة الوهم لا من جهة الفلك أو اختلاف الاعراض لأن الدليل القاطع على قبول القسمة لا إلى نهاية إنما يدل على قبول القسمة لا إلى نهاية من جهة الوهم لا من جهة الفلك أو اختلاف الاعراض ولم يحل قبولها من جهة الوهم لوطية لقبولها من جهة الفلك أو اختلاف الاعراض فعمل بهذا إنما يتعلق بمسئلة ثلاثا هي في الاشتغال بالطبيعي من جهة الاستدلال عليه بركة والسكون وما يمتنع ذلك كالتأخر والتأخر في تلك الجهات من الطبيعيات فقد قلنا المسئلة المذكورة في الطبيعي بان يكون الثلاثا هي في الاشتغال حقيقة بحيث اثبات حكم بالبرهان الدليل فكون المحيثة قيدا في نظر البحث أو على البحث لايجاد يظهر بل لايجاد يوجد إلا بان يلاحظ تلك المحيثة في الاستدلال بان يور والاستدلال شتملا على تلك المحيثة والأفهم تقبل البحث تلك المحيثة بل صارت مطلقة لم يظهر على البحث على وإذا لو حذا حيثية الحركة وما يتبعها في الاستدلال فلا محالة يظهر أن عرض الثلاثا هي في القسمة أي قبولها فاعلم من جهة الحركة فيكون مسئلة من الطبيعي

مولوي محمد يوسف **قوله** ولك الثلاثا هي أنه التشبيهة في التفصيل وفي الثمين في الشق الأخير فعمل الأول يكون معناه أنك كان الثلاثا هي في الاشتغال جهتان من جهة يكون من الطبيعي ومن جهة يكون من الثاني وإنما يتعلق بالطبيعي من جهة الاستدلال بالأصول الطبيعية تلك الثلاثا هي في الصغر لجهتان أن اعتبر الصغر من جهة الفلك أو من جهة الكمال نفس الأول كان من الطبيعي كونه من أحوال الجسم من جهة الحركة وشتملا على المادة فإن اعتبر الصغر من جهة الوهمية يكون من الثلاثا هي في الاستدلال على الاستدلال على الثاني يكون معناه أنك كان الثلاثا هي في القسمة ليس مرجع الثلاثا هي في الاستدلال على الاستدلال على الثاني في الصغر ليس

من الطبيعي إلا من جهة الاستدلال بالأصول الطبيعية **مولوي محمد يوسف** **قوله** ولو تركت كيدا غير طبيعي أن التركيب الطبيعي في الجسم عبارة عن كون حقيقة تراعى حساب مختلفه الطبائع مثل النبات والحيوان فانهما يتألفان من اجتماع العناصر الأربعة والتميز بعضها ببعض

الموجودة اذا كانت مساوية ١٢ مولوي محمد الصبح **قوله** فيك بها القائلون انه وانما تعلم انه لا يتم لتسك لواحد من الطرفين فان ثبت الاعم من ذلك
لا يفيد خصيصية فلا تثبت للآخرين كذا اثبات الاعم من اليك من اجزاء لا تجري فلا تثبت باثبات القدر المشترك ثبوت التاليف منها وكذا باثباته لا تثبت
اكتفيل اليها الا ان يرا كل الطرفين باثباته الروي على الحكم القائلين بالتقسيم الجسم لاني نهاية ١٢ مولوي حسن محمد احمد

حاشية متعلقة صفحته بخواجه دوم ٥٢
تمتة حاشية ١٢ صفحته ٥٢

كان الامر عليهم اتيق فان لا يمكن القول بسكون القطب او المحيط فانه يلزم على هذا ما لا يجوز وعدم اتحاد مسافة القطب والمحيط وقد عرفت لا يمكن القول بالدران
القطب مرار فليس الا ان القطب يطرأ لان تقدير من قبلهم ان الحركة الكائنة في القطب لما كانت مساوية لما في المحيط لا تحليل السكون في زيادة الحركة في زمان حركة المحيط
والافتات انما هو في الحركة الوضعية لها تحليل السكون الوضعي في الحركة الوضعية التي للقطب في زمان تحريك فيه المحيط بهذه الحركة وذلك في المسافة المستقيمة وتفاوت المسافة
المستقيمة غاية ما يلزم ان يكون سطح المسافة المستقيمة للقطب بعضه بالدران عليها وبعضه بالمرور عليها على سبيل الاستقامة وليس اقترانها ببعض من التزام السكون
في ثبات الحركة ١٢ مولوي محمد احمد **قوله** والاخرى شائعة انما لقوى التشبيح عليهم في التزام التعليك ان يقر فيما يتفق العقل على شدة واتساعه من عدم
تفككها لتفكك لدرتال احد تعالى ومنيناه فكم سبعا شرا واولي حيزه تفكك ليتا شرا جزاء كالفرا شلا او كان رتو حيزه يطل حيزه حركته بالتفكك كذا ان
دار على نفسه وبما تجارة ان شائعة التفكك السكون في انما الحركة ليست مما يخفى على من لادني عقل والاعدا التي يتكلمون بها في رفع الشائعة من ان هذه الفاعل المتنازع وغيره
مما هو كذا في كتبهم باردة ركيكة كما يظهر بالرجوع اليها ١٢ مولوي محمد الصبح **قوله** ويطلب من سبب هو لاراه بطلانه بالبيان السابق البيان الا اني انما
هو لو ثبت انتباه الكثرة الى الواحد كحقي والاقدمهم قد عرفت ان نالت الجسم من اجزاء رتو غير متساوية بالتفكك كما ان منها بالقوة عند التحكيم فلا مفرد عند عدم اصلها
يطلب بها ان الاجزاء الفردية او بالترجم جسم يولف من الاجزاء المتساوية او لا ثم يتبع متباي الاجزاء في سائر الاحكام بالناسب ١٢ مولوي محمد احمد **قوله**
قوله ان اخذت كلا او بعضا آه التفصيل ان الاجزاء لو كانت كلها متساوية لم يحصل حجم اصلا فلا جسم ولا قسمة مقدارية لتساوية ولا غير متساوية ان تدخل بعضها
فاما يكون الباقي لبع المتداخل متساوية او غير متساوية على الاول يطل رانهم بالكلية فانه يكون كل جسم قابلا للقسمة الى نهاية فان الظاهر ان الاجزاء المتساوية اخذت
لها في حصول المقدار منها خلاصتها مقدارية ايها في شائعة عن رتو لا اعتبار وجودها بعد ما على الثاني فيلحق تحصيل جسم متساو الاجزاء ولو في ضمن الجسم الغير المتساوي
الاجزاء الى اخرها فضله المص ١٢ مولوي محمد الصبح **قوله** وان فرغ اليه اى التجار اليه لرفع لزوم عدم متباي مقدار الاجسام بل ان التاليف فيها

لازوا الجسم وبنوع غير نافع له بل هو باء لاراه ١٢ مولوي محمد الصبح
حاشية متعلقة صفحته بخواجه وسوم
تمتة حاشية ١٢ صفحته ٥٣

ان حكم الضرورة بالتداع استحال المتدين في الاشارة والوضع اغا هو في المتدين المتدين كل الراحد جزو الضرورة يحكم ما يزداد الكل على الجزا ما
او الكبر في حال المتدين مقدارها في انضمام تقدير يحصل به التقدير على حصة لانه يزيده تقديره على تقديره ١٢ مولوي محمد الصبح **قوله** في ثبات الاجسام كذا وليس
كل ذلك كذا الا انطباق فان اتصال احدى المتطابقين لا يستلزم اتصال الآخر بل يمكن ان يكون احدهما متصلا بالآخر والآخر متصلا بالآخر والآخر متصلا بالآخر والآخر متصلا بالآخر
متطابقا على الجسم المتصل نعم يلزم انه اذا كان احد المتطابقين متصلا بالآخر اتصال الآخر وانما عليه وكذا لا يلزم من بطلان التاليف احد المتطابقين بطلان الآخر

الآخر ويجوز ان يكون احدهما متصلا والآخر متصلا ١٢ مولوي حسن محمد احمد
تمتة حاشية ١٢ صفحته ٥٣

الا عددا وغير المتساوية لا تقتضي والماضية وان خرجت الى الفعلية لكن لما لم يجمع لم يكن الجسم متساوية في التطبيق فرغ الوجود ووجه عدم الاغرافه طاهر ما قرنا
ان لكل واحد من سائر كائاني الذين وانما يخرج والا تفاوت والملاحظة مساوية بها بطل مطلقا فالعبارات المذكورة قد تعالى بل شائعة متميزة في علمه والاختلاف وان لم يكن
موجودة في طرف الذين وانما يخرج او يطل احد تعالى معين مرتبة من الاول بالذات الثانية فاما ان يعلم المساواة والزيادة والتقصان الاول يستلزم الاتساق لانه

الثاني وقوة الزيادة في جانب من المتباي ١٢
تمتة حاشية ١٢ صفحته ٥٤

الذي يحصل فيه ترتيب طبيعي في العقل والمعادلات واما العدد الذي لا يحصل فيه ترتيب لافي الوضع ولا في الطبع فلا يجري فيه الدلائل التي انتهى اذا كانتا البرهانين في البرهانين
 والغير الطبعية ولا تقبل اللاتساي في الاعداد الغير المادية كما في الاعداد المادية او يكون ترتيب في الوضع فقط ١٢ مولوي محمد يوسف ١٥ قوله خلاف المنهيات آه سيظهر
 لك ان البرهان يجري في الزمان واخره والاعداد المتعاقبة الغير المتناهية نعم لا يجري البرهان في الاعداد الغير المنتهية يختص في الاول بالماضي فقط فبطل به بذهب الحكم
 وتلك بذهب اهل الحق من المتكلمين بذكره اجمال ما يذكر في هذا الفصل ١٢ مولوي حسن محمد ١٥

حواشي متعلقة بصفحة پنجاه و ششم

١٥ قوله هناك ان آه توضيح ان الصورة الاجمالية للمادة والمرتبة الغير المتناهية سؤلة كانت لكل الخبير يكون مرة لاحادها يكون اقل مجموعها حاكما بالحكم الصحيح
 الواقع يحصل التطبيق بها وبالفضل فالمثبت والحكم عليه تحقيقه للتطبيق في الاحاد والمرتبة والصورة واسطة الحكم فقط ١٢ مولوي حسن محمد ١٥ قوله ومن
 البين ان الشخص ليس محالة هذا الحكم حاصله معلوما بالذات بالضرورة لا بالتساي في نفس العقل ولا في شئ اخر من الآلة فلو ان سران الحكم الى الشخص
 ليس له من عليها وارتسا بها بل كفي ارتسام مفهوم كل صادق عليها ١٢ مولوي محمد احمد ١٥ قوله من البين انه بناء على ان الجسم مادي والما دس
 آب عن الحصول في العقل الجبرود فيما يحكم على المادي فبشاركة القوة الجسمانية كما في القضايا الشخصية المنقذة من الماديات وان بني على ان الاشخاص الخارجية
 لا غلبا لها من الوجود في الذين كما يراه المتأخرون الحكم المذكور سلبا فلا تضاد في الحكم على الاصيل في العقل ١٢ ان محله قوله لا يكون آه يعني ان المثبت بالذات الوضع ليس الا اذ هو
 ليس في الطبيعة الكلية وضع بالذات حتى يقال ان المقصود في هذا الحكم ليس الا اثبات الوضع لهذا المفهوم وهو حاصل في العقل فليس المقصود سران الحكم الى الاجسام المستفظة
 فلا ضير في عدم حصولها في حالة هذا الحكم في العقل ١٢ مولوي محمد احمد ١٥ قوله جري التطبيق الوهمي آه وهو يقع الحادثة في الوهم والحاصل ان القادير والاعداد
 المنتهية المجمعة ان وجدت في الوهم يحكم العقل بان يكون قوع لتطبيق الوهمي من جميعها في الوهم بايقاع الوهم الحادثة بان يلاحظها متخادمية اسي يلاحظ المبدأ ومحاذا المبدأ بحيث يلاحظ
 الجميع كقوله لا يلاحظ الوهم المتناهيين المتفاوتين بالزيادة والقصان في جانب بعد وجودها فيه متخادمين لظهور الزيادة في الجانب الآخر وهذا هو الصحيح ينبغي عليه ان الحكم
 والخاصية في التطبيق الوهمي فرع وجود المتساويات فحصله في الوهم كما ان التطبيق الخارجي فرع الوجود وانما ظاهر البرهان يقتضي على استحالة وجود ما يكون مصداقا للمفهوم غير المتساوي
 الموجود سواء كان في الخارج او في الذين والكان مفهوم غير المتساوي حكما حاصل في العقل ١٢ مولوي محمد احمد ١٥ قوله لا ينبغي ان يكون قد عرفت ان
 الخلف انما يلاحظ انما لا يلاحظ في جانب لا نهائية وهو يتالي التطبيق في ان زمان قناه وطا سرائه لا يتالي في المتعاقبات فانه فرع الوجود وفي الآن اذ ذلك الزمان
 اذ لا يمكن تطبيق المفهوم على المعدوم هذا بحسب خارج وكذا التطبيق لعقل فانه ايضا قد عرفت انه يكون في الامر الوجود في الوهم معا يمكن ان لا يكون المتعاقبات خارجية
 موجودة في الوهم فلا يجري البرهان في تلك الامور مولوي محمد احمد ١٥ قوله وكذا في الجملة آه هذا الكلام حق ودليله تام فان الحكم الاجمالي الكلي المذكور بان بار
 الاول والثاني الا ان كل من الاول والثاني وكذا انما يتالي لو كانت الاول والثاني والثالث تعاقبة في سلسلة من لو لم يكن تعاقبة لا بد من تطبيق جري
 مفصلا وقد عرفت ان ساطع الاعتبار لعدم حصوله في الآن والزمان المتساوي بل انما يحصل في الزمان الغير المتساوي وخروج من القوة الى الفعل من المبدأ المعين من حيث
 فيكون تطبيق التقصيل ايضا منها ١٢ مولوي حسن محمد ١٥ قوله اذ لا يتصوره هذا اذ في محاقه المحقق الدواني من انه اذا لم يترتب الاحاد فيجوز ان تثقل زيادة
 الاواسط فانه لا مبدء ولا وسط فيقول ان الزيادة يجوز ان يكون فيه والكان مراده من الزيادة في الوسط عدم ظهور الا لقطع وجود الحكم باليقاوت لتفاضل مولوي

حواشي متعلقة بصفحة پنجاه و هفتم

١٥ قوله لا يتصور الا في الوجود في الآن والزمان المتساوي ولا يتصور فيما ليس له وجودا و كان موجودا في الوجود في الزمان الغير المتساوي بعد امكنه ان يقع
 لانه يرجع الى التطبيقات غير متساوية في زمنة متساوية وفي كل تطبيق متالي الزيادة في الاواسط ولا يلاحظ الا لقطع الى جانب اللاتساي غاية الامر ان هذه التطبيقات
 الغير المتساوية الزيادة في كل الاواسط الغير المتساوية والكانت متعاقبة بحسب الوجود الزاني كلبا سرائه في الوجود والبرهان في الوجود في المبدأ
 وفي الاواسط معا ولا يصح في الزيادة في الطرف الغير المتساوي لانه قد عرفت ان المبدأ ليس الا الوجود والزاني في التطبيق في زمان من هذه الازمنة بحسب
 انتقال الزيادة الى الطرف حتى يكون في الانتقال وهو يامع على الخط عن وقوعه في هذا الزمان المفصلا بحسب الخارج في التطبيق في الآن قد عرفت ان الذي يجري
 الا في تصور العقل ويدل على ثباتي تصور العقل ومن ما يجرى في الخارج كذا ينبغي ان انهم بهذه العبارة ١٢ مولوي حسن محمد احمد ١٥

وبذلك الذي ذكره محالا وورد كيف لمساومة مع فلفله لا وجود له لا فصل لانه لا يمكن اخراج خط الى خارج العالم فلا خلا بوجوده هناك ولا لا فكيف يتصور ذلك فلفظه
 معدومه والزم البعث الذي لا يتساعده العقل لا محذور له وتحقيقه ان اللازم ما ذكره فلفظه هو موهبة غير متناهية في خط موهوم غير متناه والكل في تناسي الالبع والموجوده
 في الخارج دون الموهوبه الصوره انتهى ١٢ مولوي محمد امجد ٥ قوله وان شئت مزيدا لا بد من هذا البيل لان المشهور ان الحدوث كافي وقدير على مسامته
 لخطا في الخط لا بقدر عين ليست تدبره كما يظهر لك فلا بد ان يكون آتية فلا بد لها من دل وبهذا التفصيل ينفع بهذا ١٢ مولوي محمد امجد ٥

حاشي متعلقه صفحہ ٥٨ تمتم حاشية ٦٠ صفحہ ٦٠

على انظر به عبارة المصنف حين ان في الوجه الاول لا يتصور بقا الاجزاء الحقيقية اصلا في الاذن كما ينطق به قوله فلا يتصور حدوثه ان هو موجود فيه وفي الوجه الثاني
 يتصور كما ينطق به قوله ويجمع الجبر الملاحق مع السابق آه والتقدير بالملاحق والسابق مبني على الظاهر لان السابق لا يجمع مع الملاحق في كليهما لان الاتصال لا يجمع
 بل يفصل كما في العكس فثانيها جواز البقاء في الوجه الثاني كما يدل عليه قوله فجاز ان ياتي بعد تمام الحدوث آه دون الاول فانهم ١٢ مولوي محمد امجد ٥ قوله ويجمع الجبر الملاحق
 آه هذا جبر الظاهر وبأدنى الاري والافا كما حدث في مجموع الزمان مثلا قد مر من الزاوية من فصل واحد لا جز فيها بالفعل لان الحادث
 في كل جزء من الزمان جزء من ذلك الجبر ويجمع بين الجبر الملاحق والحادث في جزء آخر من الزمان كيف وعلى هذا يلزم وجود اجزاء غير متناهية من الزاوية بار
 الاجزاء المفروضة في الزمان واجتماعها ويلزم انحصار الغير المتناهي من الحاصرين الا ان الوجود يحكم بان كل جزء من الزاوية يحدث في جزء من الزمان لا يجمع مع الجبر الملاحق
 من اجتماع تلك الاجزاء يحصل القدر المعين في مجموع الزمان ١٢ مولوي محمد امجد ٥ قوله ولا يجوز ان يكون آه في اول ان الحدوث مشترك فيه الضرب الثاني
 والثالث من الحدوث كما سياتي اما بيان في الضرب الثاني في الضرب الاول منه اعني بالاجتماع الاجزاء فيه كما حركه والاصوات فقد ذكره المصنف واما بيان في الضرب
 الثالث اعني بالاجتماع الاجزاء فيه على النحو الذي ذكرنا كالزاوية مثلا فهو ان الزاوية واثباتها بالبقية للحركة وان كانت لها خصوصية اجتماع الاخر فاذا لم يكن للتجميع اتمام
 وجود في ظرف لم يكن للتابع وجود فيه ضرورة امتناع تخلف التابع عن المتبوع الا ترى انه لا يمكن ان يكون كالمعنى في هذا الا ان والزوجية في ان اذ ان اخترنا مثلا
 ٥ قوله اول ان في غير آه وذلك لان تمام الزاوية انما يكون لوصل الخط المتحرك الذي كان منطبقا على الخط الثابت الى حد معين الوصول الى الحد المعين انما يكون
 الان فهو بعد زمان ١٢ ملاحظة ١٢ قوله كما حركه كالمعنى التوسط آه لا بد منها من الاستدلال على ان التوسط ليس البداية يحدث فيه وان لم يكن لها

وجود في آخرها وكذا انما يكون وجوده كالمعنى الزاوية لمساومة الما بيان انتفاهما في التوسط فهو ان القطعية ملازمة له غير منفكة عنه فمال يحدث القطعية لم يحدث التوسطية
 واذ ان التوسطية زالت التوسطية قطعا ولا شك ان في البداية لم يحدث القطعية لعدم وجودها في ضرورة البطالان عديم الضراري الا ان فلم يحدث التوسطية في الزمان
 مالا انقضت الملازمة بينهما وكذا ان النهاية الذي انقضت فيه وجوده قطعية تلك المدة التي ذكرنا فلا بد فيه من ان التوسطية في الزمان لا انقضت الملازمة بينهما ١٢

مولوي حسن ٥ قوله كالمعنى الزاوية لا يتصور ان المطلق موجود بعين وجوده والا فاد ولعل وجوده وحده عن الاقدار المعينة لبطالان الما في الجزئية كما اقرر
 في متعلقه بتصور الاقتران في المطلق واقره في تحريك الحدوث لان المطلق له وجود في ضمن وجود كل فرد منه لان له وجودا في ضمن فرد مخصوص منه قطعية بحيث لا يحد
 وجوده في ضمن جزئية الا مخصوص فلا كان فحدث قدر معين من الزاوية شكل في قدر من الزمان يوجد نصف هذا القدر في نصف هذا الزمان والربع في الربع وهكذا ويكون
 كل ان فرض لو جدد فيه جزء من القدر حادث في الزمان الذي هذا الان حله كل من هذه الموجودات في النصف والربع وغيره في الاثبات التي هي حدود لها افراد
 لبطالان الزاوية فاما جواز الوجود المنسوب الى مطلق الزاوية مع قطع النظر عن تلك الخصوصيات يقال لانه في جميع الزمان وكل جزء منه وكل ان فرض في ذلك الزمان
 غير مطلق على ان المطلق موجودا في جزئية ذلك الزمان الغير في ضمن فرد من افرادها وان كان كل معين منها يوجد في معين من الزمان منطبقا عليه لا يلزم منه وجوده

موجودا عن افرادها كما لا يخفى ١٢ مولوي محمد امجد ٥ اي ما يكون وجوده با حركه لثباته على سبيل الانطلاق على تلك الحركه كالا صوات فانه ان ينطبق على
 اللسان مثلا فان الصوت عند انشائه كينيتة تحرك في الوجودات وجوبه كالحاصل من قزم او طع غنيتين مع تفاوت المدة في القاع والمعلوم القاع ١٢ مولوي محمد امجد ٥
 ٥ في ان الزمان فان الزمان لا يوجد في ان هو طرقت الزمان فان الغير في القسم غير الممتد لا يمكن ان يظفر بالقسم الممتد ١٢ مولوي محمد امجد ٥

حاشي متعلقه صفحہ ٥٨ تمتم حاشية ٦١ صفحہ ٦١
 ٥ قوله كالمعنى الزاوية لا يتصور ان المطلق موجودا في جزئية ذلك الزمان الغير في ضمن فرد من افرادها وان كان كل معين منها يوجد في معين من الزمان منطبقا عليه لا يلزم منه وجوده
 اصله كما علم بالمتن في حاشية الموازاة التي هي عبارة عن الوصول الى الزمان المعين وهو لا يكون الا في ان فردا في المسامته انما كان في

دعوى البعدية فيها ينحصر الخضم فلا يتم حجة عليه **المسألة** قوله على أن أقول أنه حاصله أن الاختلاف بالمادية لا يضر فإنا لا نشارك في حاضره هو التشاك
الاشباع التداخل كلفنا فإنا الظاهر أن المقدار الجسمي لا يمنع التداخل كما به مقتضى مسجود يقدر به هو حاصل في البعدية كما شرع المصنف لا يفرده عليه وإن كان مخالفاً بالمادية فلا يضر
الجسمي **مولوى حسن** قوله على أن أقول أنه وفيه أن الجوز لا يداخل الجوز الجسمي في البعدية الجوز ولعله يعود ويقول أن التماسح مطلقاً لا يمنع التداخل
بل إذا وقع في المادية الواضحة فالأصح في وجه الدفع أن يحرك كلام المصنف هذا ما حرمنا اتفاقاً فهم **مولوى حسن** قوله بحيدة جاد حيدريل والله
أن الجسم بل الصراط المستقيم هو البعدية إلى الحق وكذا ديو سوس مرك أنه أول من لاحظ هذه التماسح ويعرف مرك عن قبول الحق **مولوى نظام الدين**
قوله يجوز أن يخالف أنه هذا استخراج من قبل أصحاب جود البعدية وهو على الدليل المذكور لا يطأ له وحاصداً أن بعد الجسم حال فيه ويلان به بعد فيه ليقار قوله ليس إلا في قبل هو
قائم بنفسه فبناك بعدان أدى ويجوز وقد فهدا بمافي الأثر وهذا خلا وتداخل التداخل بين البعد الكاد والجزم ومما غاها المجتمع لغزو المادى في المادى وتداخلها
ومن حقيقة البعد المادى وتقيقة البعد الجوز كما لا يستلزم امتناع التداخل في الماديين امتناع التداخل بين المادى والجزم **مولوى محمد يوسف سلمه**

حاشیہ صفحہ شصت و نہم تتمہ جلد ۱۱ صفحہ ۶۹

ثم المطلوب بالذات الجسم ليس هذا المكان بل الوضع والترتيب فهو عرض حال في الجسم من سطح مطلوب بالعرض ثم قال ذلك الحق ان المكان بمعنى السطح قد لا يكون ١٢ وهو كقول
 محمد السرخس **قوله** في قول من يقول ان السطح لا يكون له مكان بل هو عرض حال في الجسم من سطح مطلوب بالعرض ثم قال ذلك الحق ان المكان بمعنى السطح قد لا يكون ١٢ وهو كقول
 بالنظر الى ما هنا وبعد فرض وجودها والى ما يجوز على بعضها العدم نظر الى وجود بعض أجزاءها على علاقة بالعلية والذروم الا ان كان زيدا يجوز عليه العدم نظر الى وجوده
 عند الوجود منها علاقة بالعلية والذروم اذا تم هذا القول فافرضا انما جسم ملبس كالحديد مثلا لا يحرك بعض اطرافه الى بعض آخر لا بقوة شديدة قد فرضنا عدمها وح
 اذا فرضنا الامانة المذكورة معلومة من راد وهو فرضنا عدمها عند بل عدم كل ما يتوهم بنا على المقدمة الممهدة فاما ان نطبق اطراف الامانة ذلك ما لم نألفا ويستبقى
 واسطة فكل ما ان يكون خالية فالحال اول وجودها الاجسام وقد فرضنا عدمها فلم يتبق اذا فيه الا بعد محذور وهو المطلوب وجوابه ان البعد المحذور بعد وجوده بل
 قطع في كل ما لا يخلو من كل جسم منها فاذا رفع الالزام بقي الفرض اما ان يطابق بعض اطرافها على بعض او يخرق الجسم الذي فرض فيه وقد نشو هذا الجسم الصمد بالذات
 في فرضه في نفسه فيها بوار وقد درست سابقا هذه الاخر اذ صحت مصداقها في خرق الجسم او في بعض اطرافه على بعض وما ذاك الا بضرورة ابطال ان اغلاراد بعد المحذور والنسبة
 طبيعية فيستدعي امور عجيبة كثيرا العقل في بادي الرأي ١٢ **الحسن** **قوله** في قول من يقول ان السطح لا يكون له مكان بل هو عرض حال في الجسم من سطح مطلوب بالعرض
 ثم قال ذلك الحق ان المكان بمعنى السطح قد لا يكون ١٢ وهو كقول محمد السرخس **قوله** في قول من يقول ان السطح لا يكون له مكان بل هو عرض حال في الجسم من سطح مطلوب بالعرض
 بالنظر الى ما هنا وبعد فرض وجودها والى ما يجوز على بعضها العدم نظر الى وجود بعض أجزاءها على علاقة بالعلية والذروم الا ان كان زيدا يجوز عليه العدم نظر الى وجوده
 عند الوجود منها علاقة بالعلية والذروم اذا تم هذا القول فافرضا انما جسم ملبس كالحديد مثلا لا يحرك بعض اطرافه الى بعض آخر لا بقوة شديدة قد فرضنا عدمها وح
 اذا فرضنا الامانة المذكورة معلومة من راد وهو فرضنا عدمها عند بل عدم كل ما يتوهم بنا على المقدمة الممهدة فاما ان نطبق اطراف الامانة ذلك ما لم نألفا ويستبقى
 واسطة فكل ما ان يكون خالية فالحال اول وجودها الاجسام وقد فرضنا عدمها فلم يتبق اذا فيه الا بعد محذور وهو المطلوب وجوابه ان البعد المحذور بعد وجوده بل
 قطع في كل ما لا يخلو من كل جسم منها فاذا رفع الالزام بقي الفرض اما ان يطابق بعض اطرافها على بعض او يخرق الجسم الذي فرض فيه وقد نشو هذا الجسم الصمد بالذات
 في فرضه في نفسه فيها بوار وقد درست سابقا هذه الاخر اذ صحت مصداقها في خرق الجسم او في بعض اطرافه على بعض وما ذاك الا بضرورة ابطال ان اغلاراد بعد المحذور والنسبة
 طبيعية فيستدعي امور عجيبة كثيرا العقل في بادي الرأي ١٢ **الحسن** **قوله** في قول من يقول ان السطح لا يكون له مكان بل هو عرض حال في الجسم من سطح مطلوب بالعرض
 ثم قال ذلك الحق ان المكان بمعنى السطح قد لا يكون ١٢ وهو كقول محمد السرخس **قوله** في قول من يقول ان السطح لا يكون له مكان بل هو عرض حال في الجسم من سطح مطلوب بالعرض

حوالی متعلقہ صفحات پر

[illegible]

کل انقلاب بر یک مکانه الی غیره و حکیم المحدثات متعدده که الاشیء علی المنازل ۱۲ ملا حسن قزوینی قوله و منها اذ فرضنا آله شهور فی تقریر و ان ارتفاع الانطباق و فی لانه لو کان ترجیحاً لکانت زمانه منقسمه فی بعض منه الی کون متخالفه فیکون الانطباق ۱۲ ملا محمد نظام الدین ح حاشی متعلقه صفحه شصت و دوم ۱۰

المتنفة ماذا كان الجسم بسيطاً فالأمر ظاهر والحقان كونها فلائمه يلزم كحرفي البحر وقد بنى عنه فاطان يقول ان الجسم قابل للماء ويزيد مولوي فطام الدين في قوله
فاجواب عن الاولى انه هذا الجواب لا بد منه ان كان التحريم كما مرث الاشارة اليه ان المادة عند الذوبان تتحلل والاجسام متناهية فلا بد من التخلل والاولو قد اقتصر في صورته على

بابين الاجسام وان الانحطاط يحتاجه الى اللطاف وما يدبرهم وكل التحقيق بحمد المشائين في الانجذاب والذوبان التخلخل والتكاثف فلهذا في المصير كجواب عليه كما هو نظام
الله قوله ان الماتة او قدرت لبث به البقاء الذي قرره لهم فباسبب الحوادث لو قدرت ان تجسم قدره واجمع الماد داخل جسم آخر وقد يتنقص بالانقضاء اخر من منته فرد

[illegible]

هوای متعلقه صفحه ششاد و سیم

بين اثنين بعد المذاكرة اولهم من كل فريق يتبرع بحيث يوجه كل آن فردونه الافراد كلها صدقوا على سبيل وتبرع لكن على سبيل الاتصال لا على سبيل التبرع
مولوي محمد يوسف قدوة لها ان علينا ان نلتصق ومن هذا الكلام بيان وجه عدول المسالك الى مسلك خروجه على العلم الاول من تعريف التذكار وهو احد

الطلاق لفظاً محرّكاً على معانٍ وهو حاصل لانّ القول ليس بقصود العلم الاول ففساد التعريف انما بقصد واولوّه ان يعرف تعريف خال عن الدور كبريا للتعلم عند
التعريف كما مر بنا حاصل ان بعض الجوشى ٢٢ مولى محمد رايست الهند
جوشى ٨٧

الله عز وجل في فعلية آية المعنى انه فعلية يصحها ان تكون سوار كانت متحققة في فعلية فعلية ولم يتحقق فالبراهة عنهما المعنى المنع عن تحققها كما في الحركات العقلية الالهية
عند اول البتة في التبريح الاتصالي والتبريح الذي لا يكون الواقع في زمانها وان كان ظاهرا فلا يرد ان مجموع الاتصالات العقلية الواقعة في مقول لا يجوز شيئا كالتحليل
التي في اطرافها في تدرج فالحق في قولنا الاتصالي في مقولات بعد ما بعد ١٢ مائة

تمتة حاشية ١٢ مائة
حاشية ١٢ مائة

فانها فعل كمال لما هو بالقوة من هذه الجهة وهي الحصول في الجبر شيئا فانها اول النسبة اليه وهو بالقوة وكما يتبين من جهة انه بالقوة في الحصول في الجبر حقيقة الكمالية من جهة
الطلب والتوجه الى كماله على ما ذكره في الحاشية المتقدمة منع صدق الكمال على القطعية لان الكمال انما يطلق حقيقة على ما يكون حاصله بالفضل القبة كما في الكمال
والحركة القطعية ليست محصلة الوجود متحققة بمعنى ان يكون حاصله بالفعل في آن وفيه شائبة بخلافان التوسطية ايضا ليست حاصله في الآن فهي والقطعية سياتي فلا يصدق على
شيء منها فلا يكون تعريفها لهما الا وجهان يقال ان الكمال هو حاصل الفعل لا في نظر معنى اذا حصل تمامها ولا يكون حصوله بان يوجد لبعض منه ويتوقع الآخر كما في بيان
سوار كان حادثة في الآن لا في مقصود ان كلام المصنف في هذا الموضع لا يتسارع اليه الا واما ما ذكره في الحاشية في نفسه صحيحة ١٢ مولى محمد نظام الدين في قوله
ما هو بالقوة اذ معنى كون الكمال من جهة القوة متعلق حقيقة جهة القوة بمعنى ان تلك الكمال متحقق اذ هي بالقوة وكما ارتفعت ١٢ مولى محمد نظام الدين في قوله اذ تحققت
مفهوم اسم الحركة اه اعلم انه في مفهوم اسم الحركة يطلق على القطع المتوسط بالاشتراك للفظي ونحوه لا بالاشتراك المعنوي وشراح المواقف ناص على الاشتراك للفظي
وكلامهم في استغفار في موضع عديدة يشير الى ان إطلاق اسم الحركة على المتوسط باحقيقة في ان هذا التعريف انما هو للتوسط دون القطع وكذا التعريفات الاخر المذكورة في كلامهم
وكذا كلامهم في التوسط المبرهنة في الوقت ليس في ان عليه ان يتجلى في انهم ليس معصوما للفظ الحركة حتى يلزم من صدقه على المعنيين كون اللفظ مشتركا معنويا بل اللفظ انما وضع للملام
هذا المفهوم ثم لم يزل مولى محمد نظام الدين في قوله انما لا بد اننا الى ما تحققت بعد في بحث الزمان ان الحركة القطعية ليست حقيقة محتملة باستناد منطق
على استناد المسافة ان يكون لها استناد معنوي لا استناد المسافة في العبارة عن الحركة التوسطية حيث انها ممتدة بالمسافة والعرض كما استند القوة النوعية باعتبار كمالها في الزمان
كما يشهد ببعض عبارات لهم في ذلك المبحث او عبارة عن مجموع التوسط واستناد المسافة حيث انسوب الى الحركة كما يدل بعض آراءه استنادا غير قار حيث ان الاستناد الى
الحركة كان قار في ذاته وهذا هو المقول لعدم قرار القطعية في ما يتعلق بهذا ان سار استنادا في فائض ١٢ مولى محمد نظام الدين في قوله وجوده في الاعيان نظر
اذا قد ذكر في كماله المكونة لاشياءها ووجه بيانه ان الحركة ما دام استمرارها باعتبار الحركة التوسطية حاله خصيصه بقاءه غير منقسمة متوسطة بين المبدأ والنهاية ليست منطقية على شيء من اجزاء
المسافة الا انهم الانطلاق في المنقسم غير المنقسم ليس لهما الا الانطلاق على احد وجهي الموضع في المسافة لا المقادير التي هي واقعة من تلك الحدود فلو لم يتحقق في الخارج الا
الحركة التوسطية يلزم ان لا يلائم الشرح شيئا من اجزاء المسافة فيكون لا محالة يتقبل من الحدود ما وافقه في المسافة فيكون في هذا فيلزم طفرات غير ثابتة بحسب اجزاء غير ثابتة في
بين الحد والموضع الغير المتساوية فيكون جميع الحدود مذكورة في جميع المقادير مذكورة وهذا استنادا خارجا لظاهرة حيث يقع في جميع اجزاء المسافة ١٢ مولى محمد نظام الدين
عند اول الاقتران على غير مناصف لكمال اذ حصل فان الكمالية جهة القوة متناهية كمال تلك القوة فانها متناهية لا يكون كمالها هو بالقوة من حيث هو بالقوة ولا يخل
عدم منافية القوة اذ هي موجودة في نفس الكمال بل لا بد من انفصالها ١٢ مولى محمد نظام الدين

تمتة حاشية ١٢ مائة
حاشية ١٢ مائة

الا بمعنى التوسط اذ الحركة بمعنى القطع لا يحصل بها الجسم في آن انتهى لا يخفى ان هذا لا يلائم على ان يطلق الحركة على حاله الموجودة في كل آن انما هو على سبيل الحقيقة وهو لا يدل على
ان لا يكون للفظ الحركة معنى حقيقي اخوان يكون الاسم جريا بالتوقع على تلك الحالة الا ان يقال لما علم كون الحالة المذكورة حقيقتها لا يمكن ان المعنى الاخر خارجا الى ان اللفظ
انما خارج عن الحقيقة لانه لا يشترط كمال على الجار والظاهر ان اللفظ اجري بالاطلاق على المعنى حقيقي ١٢ مولى محمد نظام الدين في قوله لانا تعلم قطعا انه تعالى ان يقول ان الزمان
ان يراه الوجود في الخارج بعيدا في جميع الآلات والازمنة فهو موجود وان اراد ان حاله ولو استمرعية فهو سلم ولكن الاقرب فان الدعوى ان التوسطية موجودة في الخارج و
انفسه ان الحركة في بين المبدأ والنهاية متصرفة في زمانها في ما في الحركة غير فاردة واجزا للتوصلات والحكايات غير موجودات بالفعل على اختيارها لهما خط من الثبوت بحيث يترتب
عليها آثاره ومنها التوسط بين المبدأ والنهاية في الزمان انما هو بالفعل بذلك لغير الموجود الذي هو غير متناهي بالفعل كل فرد الذي معنى انه ان وقف انفسه ليس له
معنى ما ذكره مولى محمد نظام الدين في قوله ليس الاكون اه باشرع في دفع توهم عسي ان يتوهم من ان الحركة بمعنى التوسط ليست موجودة فانه في
تقدير وجودها ان كانت عبارة عن كون المتحرك في حيز معين شخصي لم ان ينعدم عند الخروج عن هذا الحيز مع انه باقية عندكم في زمان المتحرك وفي كل آن والحال عبارة عن

وانتہی متعلقہ فیصد دوم

حواشی و تصحیفات و ترمیم
تتمه جلد شانزدهم صفحه ۱۰۳

عاشق شعله صفت و پیام

قوله لا يدخل في هذه الآية ان لا يكون في الوجود نوع من الوجودية النوعية كجنسية وهو باطل فان الوجود المذكور في الآية لا يدخل في اللعل في النوع كجنسي وخلاف بل المدخل فيها لا لا يشترط ان يكون في الوجود نوع من الوجودية النوعية كجنسية وهو باطل فان الوجود المذكور في الآية لا يدخل في اللعل في النوع كجنسي وخلاف بل المدخل فيها لا لا يشترط ان يكون في الوجود نوع من الوجودية النوعية كجنسية وهو باطل فان الوجود المذكور في الآية لا يدخل في اللعل في النوع كجنسي وخلاف بل المدخل فيها لا

شخصا واحدا فصل لكن تجميع فيه انما يشترك به في الوهم فلا يتوهم انه لا يتصور تعدده فلا معنى لاشتراط وحدته وان المراد بقوله تعدد الحركة تعدد الزمان هو ان تكون الحركة في جريش متعديا
 من الزمان فيضاهيها جريش من الزمان وكانت الحركة متقطعة في الزمان فيكون هذا المعنى فلا يتوهم انه لا يحصل تعدد الحركة في الزمان لا بد لتعدد الخارج وان اراد الغد في الحركة
 زانها متعدد في الوهم فافهم ١٢ مولوي محمد بايت **صدر ام فوري مظهر العالي** حواشي متعلقة بصفحة ١٠٤ و١٠٥
 قوله في المسألة ١٢ وقد عرفت فساد هذا التحقيق بوجه آخر اذ قد ما يذكره المصنف بقوله قول بان ما فيه الحركة في الفرد لا تقتضي من كل مقولة رفعت فيها الحركة فالابن الذي
 المسألة الحركة في الابن على مذهب التحقيق وكذا كيف والكم والوضع للحركة الكيفية والكمية والوضعية فاشكال المسألة وغير ما فيها من كراهة اعني استحالة الفرد الذي يحكي مذهب عن الوحدة
 الاربعة اعني وحدة ما فيه واليد والحرك والزمان ١٢ **الحسن** قوله لو حدة الشخصية اه اقول حصول الوحدة الشخصية لما فيه الحركة في غير المكلف على تقدير
 وجود الفرد الذي يحكي يحصل مقول لكن لا يلائم بعض عبارات المسألة في وان لم يكن له فرد يحصل بالفعل اه وعلى تقدير عدمه فلا يعقل الواحد الشخصي ما فيه الحركة فيما سوسه
 المسألة اذ لا يعقل الوجود للحركة الا ما رقت فيه في الفرد الذي يحكي يحصل تقديره ما يباله او افراده يعني فليست بواحدة بل كثيرة غير موجودة فيه والا يلزم من تباين الالات
 وانحصارها في المتناسبي بين عاصرين فلا يكون واحدا شخصيا فان الشخص لا يزم الوجود واذ ابطال الوجود وبطل الشخص فلا يكون واحدا على ان القائلين بعدم الفرد لا يشك في كون
 بوجود افراد الانسية ويقولون بان ليس لما يوجد الا بمعنى ان الحركة لو قطعت لتلتمت بها حرك لا يحصل الوحدة الشخصية مما فيه الحركة على تقدير نفى الفرد لا تشك في ان
 ان يقال على تقدير نفى الفرد الذي يحكي وحصل المتحرك حالة خاصة سوى الحركة التوسيطية والقطعية باخوذة بالنظر في الافراد الانسية ههنا وجها وجها في تلك الحالة تباين المتحرك
 لو قطعت حركته لتلتمت بغير معين من افراد ما فيه الحركة فلهذا الحالة اشخصي سوى الحركة وسوى الافراد الانسية وانما فيه ما فيه الحركة متى ههنا ايض من بين تلك الافراد وكما قيل
 الا المتحرك خاص لا يدخل في الحركة آخر ولا في زمان آخر فانظر في هذه الكلمات والتجملات فاحي هذا القول بالفرد الذي يحكي وبانه بوجه ما فيه الحركة كيتفي بوجهها في هذه الحركة ١٢ **الحسن**
 حواشي متعلقة بصفحة ١٠٤ و١٠٥
 تمة حاشية بصفحة ١٠٤

في الوجود يستلزم اختيارا فيه وهو يصادق وحده اكل وبالحالة لوجوده في الزمن وبوجوده وانجازي له ليس الكلام في علة هذا الوجود ووجوده في الخارج وهو عين وجوده
 فلا يتصور انما في الجبرز الا بايجاد في الخارج واذ وجوده فيه عين وجوده اكل فاجابه ايجاد لكل وكذا الكلام في الجبرز الثاني فيلزم الاجماع على وجوده اكل وان قيل
 بايجاد هو الجبرز انما على الجبرز وجوده وانما في الوجود اكل تمازعا عنه فيلزم اتصال اكل وبه يهدم وحدة الشخصية فتأمل وسنعيد ان شاء الله تعالى ما عليه به
 قوله لا يجب انما باجابه اقول وجب لك فان نصف القطعة من الحركة اذا صدرت من المشرقة فانصف الباقي الذي صدر من المشرقة الاخر ان يحصل
 بالاول الفصل علة الاول باطله فان الاتصال بالزيادة لعدم اتصال الاول يخرج من كتم الوجود بوجوده اخره هو لا يكون اثر الاول بل الثاني والا يلزم تخلف الاثر
 عن المشرقة وان لم يكن اثره من غير انما يكون متبوعا بالكل واحد منها فليست سبيل الصدور الا بان الصدا والاول اثر الاول بدون الاتصال والثاني اثر الثاني
 بعد تبيين الفصل ١٢ **الحسن** حواشي متعلقة بصفحة ١٠٤ و١٠٥ قوله لا يلزم فاقب المشرقة فان قيل فليجزم
 مثل هذا في الفاعل ايض بان توارد الفاعل على مفعول واحد ويكون الفاعل بالحققة القدر المستلزم كافي تمامات الفاعل يعني ما قلعت على الفرق ان اقل تنقيص
 عن ان يكون يحصل الصدا اتوى من يحصل المصدور ولا تنقيص من ان يكون امر واحد بعينه مصدر الامر واحد بعينه بالشرائط والاتالات المتعاقبة فان العدة في الاجزاء هو الفاعل
 وباقى العمل تمامات لعلة وهذا الكلام متفق على انما يطلب الكمال وان لم يغير ليتكيت اهل الجبال ١٢ مولوي محمد **صدر** قوله وجوده المنسبة آه اسي على اصولهم
 الا في الحركات السيارت في بعض المواضع تحالفت نفسها في غير تلك المواضع مسرعة بطور كالاجزاع والخصيص في كس فليكن كك في الواقع وحركة اندابت بطور ما
 في الغاية فمن جاز ان يكون مختلفة ولا يدرك الاختلاف فقلته ويطور بالحركة فلا ينبغي ادعاء ظهور في امثال هذه الحركات ١٢ مولوي محمد **مظالم الدين**
 قوله قوله قلنا توجداه وذلك لان الحركة يكون على استحضار رتبة رتبة وطبيعية اما الاول فليكن ان يكون بالاستعداد ووجوده في نفسه بل قد يتحقق على غير
 واما الاخيرين فلا يكون الاستعداد ضرورة ان التسمية يقع ظهور فيها اثر لضعف السبل في ذلك الوقت وطبيعية يكون حالها على عكس التسمية يكون بغيره في
 اول الحركة وسرعتها في آخرها كحركة قطبها في آخرها وبغيره ايضا حتى الحركة فاذ كان الصدا وكثير يحصل الضعف ويضعف هذا بطور واذ كان قطبها
 يحصل القوة ويعرضها السبعة ١٢ **الحسن** قوله وايضا جري مجربا اه وذلك كما ذكره على الحقيقة على التقدير الاول وعلى التقدير الثاني لا يطرأ الا في
 على السطح الذي فيه تقديراته وتغيراته لا على الزاوية كما ذكره المصنف من قبل فيكون الحركة عليها اولي بالاتصال لعدم الزاوية ههنا ١٢ **الحسن** حواشي متعلقة بصفحة ١٠٤ و١٠٥

عوائی متعلقہ صفحہ کی طرف

توضیح: هیچ بلا مرجع دولتی اتحادیه ایست اندر

حاشیہ متعلقہ صفحہ نمبر ۱۷۲ و ۱۷۳

تمت حاشيته هم صفح ٢٨٨

مقاوم للأرض ومعاون للهواء والنار في اقتدار عدم تحرك المركب إلى مكان الأرض وإن لم يكن معادنا في اقتضائهم الحركة إلى مكانها فيما يعاونه المماريقا والارض فلا تحرك المركب إلى مكانها لو سكن في مكان الماء وكان في مكان الأرض أيضا ان جدر فيه ملائمتين مكان الغالب مثل هذا المركب في المثال الثاني لا يسكن المركب في مكان الأرض وإن وجد فيه لانهما وان اقتضت السكون لكن الهواء في مقتضى يخرج منه وهي غالبية عليها لان مجموع الهواء في هذا المثال تسعة والأرض لا تفرد باستتة فلا بد ان يكون مكان هذا المركب مكان المائتين فالاصح ان يقال المارو بالغلبة على الإطلاق الغلبة على مجموع الهواء في هذا المثال الثاني لان ايضا داخلان في القسم الثاني ولعلك تتفطن منه انه لا بد في القسم الثاني من تفصيل باننا ان يكون الواحد من المائتين الموقفين الغالبين في مع الباقى المغلوب المتوالي له غالبا على صاحب من بين المائتين او متساويا لثالث لهما لاول المغلوبية يرجع الى القسم الاول كما لا يخفى وعلى الاول يكون مكان المركب مكان هذا الواحد على اثنين كما في المثال الثاني يكون مكانه مكان ايها التفوق وجوده فيه كما في المثال الاول فاصل حاسم

عمل المارو بها الاكثمة المتقدرة ووجه تقدم اكنة البساط على اكنة المركبات خارج فانها جزكا سبق وسياتي واجز مقدم على الكل ١١ ملاسن رسم

حاشي متعلقة بصفحة كيمياء جمل و چهارم

قوله ان يفرض ان العناصر الاربعة اذا كانت على جانبها الطبيعية يكون فيها ثقل على مرتبة من المراتب البتة ونفرض ان في النار وحقين من الخفة وفي الهواء درجة واحدة وفي الارض وحقين من الثقل في المارو واحدة منه وليس الغرض ان المفروض ضروري فيها بل تكيل ان يكون على مراتب اخرى سوى المفروض فهذا الغرض لمجرد التقسيم

١٢ قوله والا فاقسم انه مثلا ان افترض الكريب من الارض والهواء ومنها ومن المارو منها درجات الثقل الى درجات الخفة فيكون فصل درجات الثقل على الخفة في الاول بوحدة وفي الثاني باثنين وقسمنا الواحد على عدد البساط في الاول وهو اثنان فيكون خارج القسم نصفه وهو درجة المركب في الثقل وثمانية الاثنين على عدد البساط في الثاني وهو ثلثه فيكون خارج القسم ثلثين واما درجة المركب

حاشي متعلقة بصفحة كيمياء جمل و ستم

نختر المارو في حيز من اوجته على بساط وهي ثلثة فيكون خارج اكنة ثلثين ودرجة ثلثة فيكون ارتفاعه عن الحد المشترك بذلك القدر من نصف قطر اي ثلث قطر المركب لان ثلثين نصف يكون ثلث الكل ولا يدخل ذلك المركب تمامه في حيز الهواء ومنها مقدمات صادقة واقعية يقضي ان يكون حيزه ذلك المركب حيز الهواء حيث يدخل تمامه في حيز الهواء بطبع وهي ان البحر الهوائي يطلب السكون في حيز الهواء والجزء الناري يجذب المركب الى فوق والجزء المائي يجذب المركب الى تحت والتجاذب من الجانبين لا يبطل مقتضى حيز الهواء وهو السكون في حيز الهواء فيكون حيز المركب حيز الهواء وتقتضض ضابطك بان حيز المركب انما يكون حيز الهواء اذا بلغت خفة درجة واما اذا بلغت خفة دون درجة فلا يكون حيزه حيز الهواء بل يكون ارتفاعه عن الحد المشترك بين المارو والهواء بقدر ذلك من نصف قطر المركب ١٢

حاشي متعلقة بصفحة كيمياء جمل و ستم

انت خير بان التجويف والسلم له حاصل بسببه الخفاف بالحققة لتسليم المحدث حاصل في الخارج البتة فاما هو فعل الطبيعة التي هي في حاصل التجويف فيه او فعل غيره على الاول يلزم ان يكون ذلك الغير قاسرا فان القاسر ليس الا يفعل في شئ فاعلا خالفا مقتضى طبع ذلك الشئ وان كان ذلك الغير سببا عما يليه من حصول النظام الاشرى وكذا حال القنرات والاحتملاف بالترق والغلظ ١٢ مولوي محمد بن محمد طيفيك

وقد تارخ طبع انما فتم وكما للمعه حيا لموتى محمد بن محمد صاحب السليمان

كتاب كيمياء جمل و يازعة	چو شد با حاشي من زين جمل
نوشته به خط ميرزا محمد باقر	عجب محمد و شمس محمد و محمد باقر

صفحة	سطر	غلط	صحیح	مزید غلط	مترجم	صفحة	سطر	غلط	صحیح
٢	٤١	ادب	ادب	١٤	الخروج	٣٢	٣٢	كانبارقاس	كانبارقاس
٣	٣	على النظرية	على النظرية	١٩	٢	٣٣	٣٣	ليست	ليست
٤	٦	الطبيعة	الطبيعة	١٨	١	٣٣	٣٣	في بقعة	في بقعة
٥	٨	في احوال	في احوال	٨	٨	٣٣	٣٣	افعال	افعال
٦	١٠	فيستار	فيستار	١٤	١٤	٣٣	٣٣	بسته	بسته
٧	١٣	استوفيت	استوفيت	١٩	١٩	٣٣	٣٣	الغايات	الغايات
٨	٦	حيثما	حيثما	١٣	١٣	٣٥	٣٥	الغايات	الغايات
٩	٩	الطبيعة	الطبيعة	١٣	١٣	٣٥	٣٥	الغياض	الغياض
١٠	١١	والتحليل	والتحليل	١٤	١٤	٣٥	٣٥	سابقه	سابقه
١١	٢	متبع	متبع	١٤	١٤	٣٤	٣٤	غايه مقصوده	غايه مقصوده
١٢	٥	الاجسام	الاجسام	١	١	٣١	٣١	بشرط	بشرط
١٣	٥	الاجسام	الاجسام	٩	٩	٣١	٣١	لكن	لكن
١٤	١١	اثر	اثر	٩	٩	٣٩	٣٩	آخر	آخر
١٥	١٣	لا تقص	لا تقص	١٢	١٢	٣٠	٣٠	لا قابله	لا قابله
١٦	١٠	منها	منها	١٣	١٣	٣٠	٣٠	لكن	لكن
١٧	١	ولكن	ولكن	٢٣	٢٣	٣١	٣١	الصورة	الصورة
١٨	٥	من القبول	من القبول	١١	١١	٣١	٣١	الطبيعي	الطبيعي
١٩	١٤	وطينة	وطينة	٩	٩	٣١	٣١	بالطبيعي	بالطبيعي
٢٠	١٨	الطينة	الطينة	١٥	١٥	٣١	٣١	لا طبيعي	لا طبيعي
٢١	١٨	لا يتقدم	لا يتقدم	١٣	١٣	٣١	٣١	الطبيعي	الطبيعي
٢٢	١١	لا يتقدم	لا يتقدم	٢٩	٢٩	٣١	٣١	الطبيعي	الطبيعي
٢٣	٢	ليست	ليست	١١	١١	٣١	٣١	الطبيعي	الطبيعي
٢٤	٥	ويبين	ويبين	١٩	١٩	٣١	٣١	لا يتجزى	لا يتجزى
٢٥	١٩	كالساكن	كالساكن	١٥	١٥	٣٣	٣٣	ولا يقطع	ولا يقطع
٢٦	١٥	لا تخلف	لا تخلف	٣٠	٣٠	٣٤	٣٤	كما فعلنا	كما فعلنا
٢٧	١٥	الاخرى	الاخرى	١٠	١٠	٣٤	٣٤	وكذلك	وكذلك
٢٨	٦	وكذلك	وكذلك	١٥	١٥	٣٤	٣٤	وكذلك	وكذلك
٢٩	٤	والمتغيرة	والمتغيرة	٣	٣	٣٤	٣٤	او متغيرة	او متغيرة
٣٠	٢	ويبين	ويبين	٣	٣	٣٤	٣٤	تجملية	تجملية

صفحة	سطر	خط	صحیح	صفحة	سطر	خط	صحیح	صفحة	سطر	خط	صحیح
٥٠	٣	١٢	الاجواب	٤٢	١٤	المقاومة	المقاومة	٤٢	١٤	المقاومة	المقاومة
٥١	١٣	١٤	او عنوا	٤٣	١٩	تكميلية	تكميلية	٤٣	١٩	تكميلية	تكميلية
٥٢	١٤	١٥	مع توهمهم	٤٤	١٣	بجسده	بجسده	٤٤	١٣	بجسده	بجسده
٥٣	٢	١٦	فكل له	٤٥	١٧	فقد لاج	فقد لاج	٤٥	١٧	فقد لاج	فقد لاج
٥٤	٣	١٧	وحلها	٤٦	١٨	الطبيعية	الطبيعية	٤٦	١٨	الطبيعية	الطبيعية
٥٥	٤	١٨	فلفرض	٤٧	١٩	وان فرضت	وان فرضت	٤٧	١٩	وان فرضت	وان فرضت
٥٦	٥	١٩	قفرز	٤٨	٢٠	فنتجت	فنتجت	٤٨	٢٠	فنتجت	فنتجت
٥٧	١٣	٢٠	بازا وجمية	٤٩	٢١	ان نقول	ان نقول	٤٩	٢١	ان نقول	ان نقول
٥٨	١٩	٢١	لفرض	٥٠	٢٢	وبالحكمة	وبالحكمة	٥٠	٢٢	وبالحكمة	وبالحكمة
٥٩	٢٣	٢٢	اولا لاني	٥١	٢٣	نقول	نقول	٥١	٢٣	نقول	نقول
٦٠	٨	٢٣	في الجملة	٥٢	٢٤	اذ يفهم	اذ يفهم	٥٢	٢٤	اذ يفهم	اذ يفهم
٦١	٤	٢٤	فبقاها	٥٣	٢٥	الى كماله	الى كماله	٥٣	٢٥	الى كماله	الى كماله
٦٢	١١	٢٥	بجيت	٥٤	٢٦	بي اول	بي اول	٥٤	٢٦	بي اول	بي اول
٦٣	١٣	٢٦	له آخر	٥٥	٢٧	بالنسبة اليها	بالنسبة اليها	٥٥	٢٧	بالنسبة اليها	بالنسبة اليها
٦٤	١٩	٢٧	يلزم ان يكون	٥٦	٢٨	وامضيا	وامضيا	٥٦	٢٨	وامضيا	وامضيا
٦٥	١٩	٢٨	يختص الله	٥٧	٢٩	للحركة	للحركة	٥٧	٢٩	للحركة	للحركة
٦٦	٢	٢٩	في ائنة	٥٨	٣٠	في حد	في حد	٥٨	٣٠	في حد	في حد
٦٧	١١	٣٠	فان تفسر	٥٩	٣١	لم يكن	لم يكن	٥٩	٣١	لم يكن	لم يكن
٦٨	٤	٣١	يوسعون	٦٠	٣٢	ولا يكون	ولا يكون	٦٠	٣٢	ولا يكون	ولا يكون
٦٩	٤	٣٢	من كان	٦١	٣٣	الاول	الاول	٦١	٣٣	الاول	الاول
٧٠	٤	٣٣	كلها بطل	٦٢	٣٤	والثاني	والثاني	٦٢	٣٤	والثاني	والثاني
٧١	٩	٣٤	سخر	٦٣	٣٥	والاول	والاول	٦٣	٣٥	والاول	والاول
٧٢	١٠	٣٥	حقيقة	٦٤	٣٦	فلا يكون	فلا يكون	٦٤	٣٦	فلا يكون	فلا يكون
٧٣	١٤	٣٦	سخر كاكا	٦٥	٣٧	تنح	تنح	٦٥	٣٧	تنح	تنح
٧٤	٢	٣٧	اذ تاقبت	٦٦	٣٨	من امر	من امر	٦٦	٣٨	من امر	من امر
٧٥	٤	٣٨	تعاقت	٦٧	٣٩	والانقضاء	والانقضاء	٦٧	٣٩	والانقضاء	والانقضاء
٧٦	١٠	٣٩	بمنع	٦٨	٤٠	والانقضاء	والانقضاء	٦٨	٤٠	والانقضاء	والانقضاء
٧٧	٢	٤٠	خلو	٦٩	٤١	اتصال	اتصال	٦٩	٤١	اتصال	اتصال
٧٨	٤	٤١	اذ توفرض	٧٠	٤٢	وحينئذ	وحينئذ	٧٠	٤٢	وحينئذ	وحينئذ
٧٩	٤	٤٢	مسافة	٧١	٤٣	فاذن	فاذن	٧١	٤٣	فاذن	فاذن
٨٠	١٤	٤٣	عنة	٧٢	٤٤	آخر	آخر	٧٢	٤٤	آخر	آخر

سفر	سطر	غلط	صحیح	سفر	سطر	غلط	صحیح	سفر	سطر	غلط	صحیح
١٠٥	٥	يبتعد والآن	يبتعد الزمان	١١٣	١١	فلان	فلان	١٢٣	١٢	غير الله	غير آن
١٠٦	١	المسافر	المسافة	١١٣	١٣	واما ثانيا	واما ثانيا	١٢٣	١٣	لا تضع	لا تضع
١٠٧	٤	الفرز	الفرز	١١٣	١٥	الذكورين	الذكورين	١٢٣	١٣	فلان تظن	فلان تظن
١٠٨	١٠	النسبة	وحدة النسبة	١١٣	١٤	مع انه	مع انه	١٢٣	١٥	ليكون	ليكون
١٠٩	٢	لا متاع	لا متاع	١١٣	١٩	خلاف	خلاف	١٢٣	١٤	حصل	حصل
١١٠	١٢	كالمسافر	كالمسافر	١١٣	٢	في تضاد	في تضاد	١٢٣	١٤	فان	فان
١١١	١٤	واما	واما	١١٣	١١	ذلك	ذلك	١٢٣	١٩	الملا	الملا
١١٢	١٩	فكل	مختلفة	١١٣	١٢	وذلك	وذلك	١٢٣	١٤	على	على
١١٣	١٤	فان المبدأ	فان المبدأ	١١٣	١٥	ولذلك	ولذلك	١٢٣	١٣	لما	لما
١١٤	١٩	فلا يخالف	فلا يخالف	١١٣	١٩	وانما	وانما	١٢٣	١	استبدت	استبدت
١١٥	١٠	يعرضان	يعرضان	١١٣	٢	الطرفين	الطرفين	١٢٣	١٠	في	في
١١٦	١٠	والمعرفة	والمعرفة	١١٣	٤	غاية القرب	غاية القرب	١٢٣	١٣	القسم	القسم
١١٧	١٢	واحد	واحد	١١٣	١٤	كاشية	كاشية	١٢٣	١٤	مادة	مادة
١١٨	١٣	بينها	بينها	١١٣	٤	القسم	القسم	١٢٣	١٣	البسطة	البسطة
١١٩	١٥	تقع فيه	تقع فيه	١١٣	١٣	ثم انه	ثم انه	١٢٣	١٥	ما	ما
١٢٠	١٦	او يفضل	او يفضل	١١٣	١٣	من جهة	من جهة	١٢٣	١٤	والواحد	والواحد
١٢١	١	او يفاضل	او يفاضل	١١٣	١٤	وذلك	وذلك	١٢٣	١٤	فان	فان
١٢٢	١٢	المساواة	المساواة	١١٣	١١	كالصاعدة	كالصاعدة	١٢٣	١٨	القوة	القوة
١٢٣	١٥	وهي	وهي	١١٣	١٢	او يكون	او يكون	١٢٣	١٠	تقصير	تقصير
١٢٤	١٠	الزيادة	الزيادة	١١٣	١٣	على الاستقامة	على الاستقامة	١٢٣	١٠	تقصير	تقصير
١٢٥	١٤	قرينة	قرينة	١١٣	١٣	كالشود	كالشود	١٢٣	١٣	المساواة	المساواة
١٢٦	١٩	او ربما	او ربما	١١٣	١٦	اقول	اقول	١٢٣	١١	يتقيد	يتقيد
١٢٧	١٤	وكل	وكل	١١٣	١٨	كالحرية	كالحرية	١٢٣	١٣	الاحياء	الاحياء
١٢٨	١٤	مجازية	مجازية	١١٣	١٣	بانها	بانها	١٢٣	١٥	لا يقضي	لا يقضي
١٢٩	١٨	والبعيدة	والبعيدة	١١٣	١٣	ليس	ليس	١٢٣	٥	محددة	محددة
١٣٠	١١	ما تقع	ما تقع	١١٣	١٥	واطن	واطن	١٢٣	٤	التجزي	التجزي
١٣١	١١	بل خط	بل خط	١١٣	١٨	المانع	المانع	١٢٣	١٤	قبل	قبل
١٣٢	١٣	على هذا	على هذا	١١٣	١٩	لوجود	لوجود	١٢٣	٩	مع فلا	مع فلا
١٣٣	١٩	كما تقاس	كما تقاس	١١٣	١٤	ذلك	ذلك	١٢٣	١١	قال	قال
١٣٤	١١	من جهة	من جهة	١١٣	١١	فان	فان	١٢٣	١٤	بمن	بمن
١٣٥	١٢	والضاد	والضاد	١١٣	١٢	فان	فان	١٢٣	١٢	في	في

صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح
١٢٩	١٢	دون رجب	دون درجہ	١٦٢	١٣	ترویج	ترویج	١٦٢	١٣	ترویج	ترویج
١٣٤	٣	خیر ہما	خیر ہما	١٦٣	٣	منویجض	منویجض	١٦٣	٣	منویجض	منویجض
١٣٦	٣	اوسخہ	اوسخہ	١٦٤	١٦	انمات	انمات	١٦٤	١٦	انمات	انمات
١٣٧	١٣	بذک	بذک	١٦٥	١٣	قبلیہ	قبلیہ	١٦٥	١٣	قبلیہ	قبلیہ
١٥١	١١	جسماً	جسماً	١٦٥	١٥	بتصور الزمان	بتصور الزمان	١٦٥	١٥	بتصور الزمان	بتصور الزمان
١٥٢	١٦	فلان کیون	فلان کیون	١٦٥	١٦	ملوجب	ملوجب	١٦٥	١٦	ملوجب	ملوجب
١٦٤	١	لاکفازہ جیم	لاکفازہ جیم	١٦٥	٢	مختصہ	مختصہ	١٦٥	٢	مختصہ	مختصہ
١٦٥	١١	البناء	البناء	١٦٥	٢	یكون الشئ	یكون الشئ	١٦٥	٢	یكون الشئ	یكون الشئ
١٦٩	١٩	تقر	تقر	١٦٦	٢	الزمانی	الزمانی	١٦٦	٢	الزمانی	الزمانی
١٧١	١٩	متبعیہ عورتا	متبعیہ عورتا	١٦٦	٥	بالذات	بالذات	١٦٦	٥	بالذات	بالذات
١٧٢	١٦	یریدہ النی	یریدہ النی	١٦٦	٤	بالحقیقہ	بالحقیقہ	١٦٦	٤	بالحقیقہ	بالحقیقہ
١٧٥	١١	یغیر قارۃ	یغیر قارۃ	١٦٦	٩	نیصور	نیصور	١٦٦	٩	نیصور	نیصور
١٧٩	٥	تغرض	تغرض	١٦٦	١٥	وذلك	وذلك	١٦٦	١٥	وذلك	وذلك
١٨٠	١٠	وہو مکان	وہو مکان	١٦٦	١٩	لا یتصور قبل	لا یتصور قبل	١٦٦	١٩	لا یتصور قبل	لا یتصور قبل
١٨٢	١٥	من حیث	من حیث	١٦٦	١٠	بففسہ	بففسہ	١٦٦	١٠	بففسہ	بففسہ
١٨٣	٣	ولعل شیخ	ولعل شیخ	١٦٦	١٥	ترقی سنہ	ترقی سنہ	١٦٦	١٥	ترقی سنہ	ترقی سنہ
١٨٤	١١	تخالف	تخالف	١٦٦	١٥	لا متماہی	لا متماہی	١٦٦	١٥	لا متماہی	لا متماہی
١٨٥	١٣	صینع	صینع	١٦٦	١٠	وان لا یفسد	وان لا یفسد	١٦٦	١٠	وان لا یفسد	وان لا یفسد
١٨٥	٣	مبتدأہ	مبتدأہ	١٦٦	١٩	وجودہا	وجودہا	١٦٦	١٩	وجودہا	وجودہا
١٨٦	١٢	مقیلیہ	مقیلیہ	١٦٦	٤	تدریجاً	تدریجاً	١٦٦	٤	تدریجاً	تدریجاً
١٨٧	٣	سور	سور	١٦٦	٩	ماحرکہ	ماحرکہ	١٦٦	٩	ماحرکہ	ماحرکہ
١٨٨	١١	لا یمنعہ	لا یمنعہ	١٦٦	١١	اندام	اندام	١٦٦	١١	اندام	اندام
١٨٩	١٢	مبتدأہ	مبتدأہ	١٦٦	١١	کذا	کذا	١٦٦	١١	کذا	کذا
١٩٠	٥	بعضہا	بعضہا	١٦٦	١١	فاذا انتقل	فاذا انتقل	١٦٦	١١	فاذا انتقل	فاذا انتقل
١٩١	١١	کہ زنا	کہ زنا	١٦٦	١٤	نسبتہ الیہ	نسبتہ الیہ	١٦٦	١٤	نسبتہ الیہ	نسبتہ الیہ
١٩٢	١١	الہیۃ	الہیۃ	١٦٦	١٥	الوتر	الوتر	١٦٦	١٥	الوتر	الوتر
١٩٣	٢	وہو ارسل	وہو ارسل	١٦٦	١٩	بذالسبب	بذالسبب	١٦٦	١٩	بذالسبب	بذالسبب
١٩٤	٥	الدرج	الدرج	١٦٦	١٣	الاشیاء	الاشیاء	١٦٦	١٣	الاشیاء	الاشیاء
١٩٥	١٦	عدم ی	عدم ی	١٦٦	١٩	الحکمرۃ	الحکمرۃ	١٦٦	١٩	الحکمرۃ	الحکمرۃ
١٩٦	١٦	بی وجودہ	بی وجودہ	١٦٦	١٩	متبہ	متبہ	١٦٦	١٩	متبہ	متبہ
١٩٧	١٦	اکتار	اکتار	١٦٦	١٩	فلینظر فیہ	فلینظر فیہ	١٦٦	١٩	فلینظر فیہ	فلینظر فیہ

صفحة	سطر	فصل	مصحح
٢٢	٢٠	اذ	او
٢٥	٢٤	مصلحة اني	مصلحة اني
٢٦	٢٢	وجبت	اوجبت
٢٧	٢٧	اصلا	اجسلا
٢٨	٢٨	واما لانها	واما لانها
٢٩	٢٩	وللمرض	وللمرض
٣٠	٣٠	ففيها	ففيها
٣١	٣١	احوال	احوال
٣٢	٣٢	كلما	كلما
٣٣	٣٣	فان بها	فان بها
٣٤	٣٤	بقيل	القل
٣٥	٣٥	الرطوبة	الرطوبة
٣٦	٣٦	اي الغلبة	اي الغلبة
٣٧	٣٧	لعلها	لعلها
٣٨	٣٨	لانها	لانها
٣٩	٣٩	الفت	الفت
٤٠	٤٠	فلا تقصر	فلا تقصر
٤١	٤١	فانها	فانها
٤٢	٤٢	فانها	فانها
٤٣	٤٣	فانها	فانها
٤٤	٤٤	فانها	فانها
٤٥	٤٥	فانها	فانها
٤٦	٤٦	فانها	فانها
٤٧	٤٧	فانها	فانها
٤٨	٤٨	فانها	فانها
٤٩	٤٩	فانها	فانها
٥٠	٥٠	فانها	فانها
٥١	٥١	فانها	فانها
٥٢	٥٢	فانها	فانها
٥٣	٥٣	فانها	فانها
٥٤	٥٤	فانها	فانها
٥٥	٥٥	فانها	فانها
٥٦	٥٦	فانها	فانها
٥٧	٥٧	فانها	فانها
٥٨	٥٨	فانها	فانها
٥٩	٥٩	فانها	فانها
٦٠	٦٠	فانها	فانها
٦١	٦١	فانها	فانها
٦٢	٦٢	فانها	فانها
٦٣	٦٣	فانها	فانها
٦٤	٦٤	فانها	فانها
٦٥	٦٥	فانها	فانها
٦٦	٦٦	فانها	فانها
٦٧	٦٧	فانها	فانها
٦٨	٦٨	فانها	فانها
٦٩	٦٩	فانها	فانها
٧٠	٧٠	فانها	فانها
٧١	٧١	فانها	فانها
٧٢	٧٢	فانها	فانها
٧٣	٧٣	فانها	فانها
٧٤	٧٤	فانها	فانها
٧٥	٧٥	فانها	فانها
٧٦	٧٦	فانها	فانها
٧٧	٧٧	فانها	فانها
٧٨	٧٨	فانها	فانها
٧٩	٧٩	فانها	فانها
٨٠	٨٠	فانها	فانها
٨١	٨١	فانها	فانها
٨٢	٨٢	فانها	فانها
٨٣	٨٣	فانها	فانها
٨٤	٨٤	فانها	فانها
٨٥	٨٥	فانها	فانها
٨٦	٨٦	فانها	فانها
٨٧	٨٧	فانها	فانها
٨٨	٨٨	فانها	فانها
٨٩	٨٩	فانها	فانها
٩٠	٩٠	فانها	فانها
٩١	٩١	فانها	فانها
٩٢	٩٢	فانها	فانها
٩٣	٩٣	فانها	فانها
٩٤	٩٤	فانها	فانها
٩٥	٩٥	فانها	فانها
٩٦	٩٦	فانها	فانها
٩٧	٩٧	فانها	فانها
٩٨	٩٨	فانها	فانها
٩٩	٩٩	فانها	فانها
١٠٠	١٠٠	فانها	فانها

صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح
١٠٣	١١	امران	امرين	٨١	٢٩	على الاحق	على الاحق	٣٩	٣٩	قوله على السبيل	قوله على السبيل
١٠٣	١٢	موجودان	موجودين	٣٨	٣٨	اشتبها	اشتبها	٣٨	٣٨	والمنبسط على	والمنبسط على
١٠٣	٢٩	يقال له	يقال له	٣٩	٣٩	يميزه	يميزه	٣٩	٣٩	لا واحد من	لا واحد من
٣٣	٣٣	انطسيا	انطسيا	٣٠	٣٠	حالا	حالا	٣٠	٣٠	قوله	قوله
١٠٣	٤٠	الوحدة المادة	الوحدة المادة	٣٨	٣٨	يتدد	يتدد	٣٨	٣٨	ويطول	ويطول
١٠٣	٣٠	الاعتبار	الاعتبار	١٢	٥٢	نعم المتأخرين	نعم المتأخرين	١٢	٥٢	امر انتراني	امر انتراني
١٠٣	٣٣	على حمله	على حمله	١٦	٣٣	المستمر لوجود	المستمر لوجود	١٦	٣٣	للكمال	للكمال
٣٤	٣٤	انظارا	انظارا	٣٣	٣٣	الذكور ان	الذكور ان	٣٣	٣٣	تجسده	تجسده
١٠٨	٥	ما يكون	ما يكون	٨٨	٢	غير القوار	غير القوار	٨٨	٢	او عرضا	او عرضا
١٠٨	٨	وكاب	وكاب	١٥	١٥	ويستند	ويستند	١٥	١٥	قوله على السبيل	قوله على السبيل
١١٣	١٦	الواحداني	الواحداني	٤٠	٣٤	بذات الكوك	بذات الكوك	٤٠	٣٤	مقابلة	مقابلة
١١٤	١٣	سلكا قضاء	سلكا قضاء	٥٠	٥٠	الرشاد	الرشاد	٥٠	٥٠	لا اقتضاه	لا اقتضاه
١١٩	٣٤	العمى	العمى	٩٢	٢٩	بان يترك	بان يترك	٩٢	٢٩	قوله على السبيل	قوله على السبيل
١٢٤	٢٨	الادوية	الادوية	٣٩	٣٩	للسائر	للسائر	٣٩	٣٩	رفيعة	رفيعة
١٣١	١٧	الطلب	الطلب	٩٣	٣٣	واما التولية	واما التولية	٩٣	٣٣	المحققين	المحققين
١٣٣	٣٣	ثبت قرعة	ثبت قرعة	٣٨	٣٨	يتجهت	يتجهت	٣٨	٣٨	ما عسى	ما عسى
١٣٣	٣٨	الروايات	الروايات	٤٣	٥٣	القوة القوية	القوة القوية	٤٣	٥٣	لقوله	لقوله
١٣٣	٥٨	طبعها	طبعها	٤٥	١٩	فان بخلاف	فان بخلاف	٤٥	١٩	المورد	المورد
١٣١	٤٠	المستطوع	المستطوع	٤٩	٣٤	وبواسط	وبواسط	٤٩	٣٤	يقضي	يقضي
١٣٣	٣	حالة	حالة	٩٤	١١	سواد	سواد	٩٤	١١	تفصيله	تفصيله
١٣٣	١٤	العدد	العدد	٩٨	٣٠	الشيء الذي	الشيء الذي	٩٨	٣٠	هو المطلوب	هو المطلوب
١٣٣	٥	الاوساط	الاوساط	٩٩	١٣	محال	محال	٩٩	١٣	صادق	صادق
١٣٣	١٥	الاوساط	الاوساط	١٥	١٥	افيزم	افيزم	١٥	١٥	يقضي خلاف	يقضي خلاف
١٣٣	٥٩	المقام	المقام	٢٥	٢٥	لا يمكن فيه	لا يمكن فيه	٢٥	٢٥	يقضي خلاف	يقضي خلاف
١٣٥	٣٩	ارض اعرض	ارض اعرض	١٠١	٣	حركة العامة	حركة العامة	١٠١	٣	يقضي خلاف	يقضي خلاف
١٣٩	٣	القوة	القوة	١١	١١	ان تبدل	ان تبدل	١١	١١	لا بد من	لا بد من
١٣٩	٢١	ديكم	ديكم	١٠٢	٢	لشأن	لشأن	١٠٢	٢	سبل	سبل
١٣٩	٣٩	يثبت	يثبت	١٠٣	١١	موجب	موجب	١٠٣	١١	ان لا يلزم	ان لا يلزم
١٣٩	١٣	قال	قال								

صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح
١٢١	١٣	ليقتضي	ليقتضي	١٤١	١٢	الانفال	الانفال	١٤١	١٢	ليقتضي	ليقتضي
١٢١	١٣	سريين الانجيا	سريين الانجيا	١٤١	١٢	بالعوض	بالعوض	١٤١	١٢	سريين الانجيا	سريين الانجيا
١٢١	١٣	وسمك	وسمك	١٤١	١٢	بشأن القسمة	بشأن القسمة	١٤١	١٢	وسمك	وسمك
١٢٢	١٩	فان الحق	فان الحق	١٤١	١٢	ثم لمالك	ثم لمالك	١٤١	١٢	فان الحق	فان الحق
١٢٥	١٢	للخطة	للخطة	١٤١	١٢	من البقية	من البقية	١٤١	١٢	للخطة	للخطة
١٢٦	٥	شبان	شبان	١٤١	١٢	من البقية	من البقية	١٤١	١٢	شبان	شبان
١٥٣	١٦	عليه	عليه	١٤١	١٢	كل ما في	كل ما في	١٤١	١٦	عليه	عليه
١٥٣	٢٩	الوحي	الوحي	١٤١	١٢	ماكين	ماكين	١٤١	٢٩	الوحي	الوحي
١٥٥	١١	وجعل	وجعل	١٤١	١٢	فطحي	فطحي	١٤١	١١	وجعل	وجعل
١٥٦	٣	البرق	البرق	١٤١	١٢	انقضا	انقضا	١٤١	٣	البرق	البرق
١٥٦	١٥	لينايا	لينايا	١٤١	١٢	الواقع	الواقع	١٤١	١٥	لينايا	لينايا
١٥٦	١٥	وحدة	وحدة	١٤١	١٢	فانك	فانك	١٤١	١٥	وحدة	وحدة
١٥٦	٢٤	يتواله	يتواله	١٤١	١٢	فانك	فانك	١٤١	٢٤	يتواله	يتواله
١٥٩	٢	من البساطة	من البساطة	١٤١	١٢	الافهم	الافهم	١٤١	٢	من البساطة	من البساطة
١٥٩	٩	اجزاء الفلك	اجزاء الفلك	١٤١	١٢	الا	الا	١٤١	٩	اجزاء الفلك	اجزاء الفلك
١٥٩	٢٧	انماصة	انماصة	١٤١	١٢	بالزمان	بالزمان	١٤١	٢٧	انماصة	انماصة
١٥٩	١٠	علاوة الانطباع	علاوة الانطباع	١٤١	١٢	وكن	وكن	١٤١	١٠	علاوة الانطباع	علاوة الانطباع
١٥٩	٢٨	تنبها	تنبها	١٤١	١٢	سلب	سلب	١٤١	٢٨	تنبها	تنبها
١٥٩	٢٢	انماصة	انماصة	١٤١	١٢	للوذب	للوذب	١٤١	٢٢	انماصة	انماصة
١٥٩	٢٧	زكوا	زكوا	١٤١	١٢	منظرة	منظرة	١٤١	٢٧	زكوا	زكوا
١٥٩	٢	بالجبل	بالجبل	١٤١	١٢	القسمات	القسمات	١٤١	٢	بالجبل	بالجبل
١٥٩	٢٢	بما افاد	بما افاد	١٤١	١٢	والا	والا	١٤١	٢٢	بما افاد	بما افاد
١٥٩	٥٩	مقدار	مقدار	١٤١	١٢	اشبه	اشبه	١٤١	٥٩	مقدار	مقدار
١٥٩	٥٩	مقدار	مقدار	١٤١	١٢	لانماصة	لانماصة	١٤١	٥٩	مقدار	مقدار
١٥٩	٢٢	لاجل	لاجل	١٤١	١٢	تحقيق	تحقيق	١٤١	٢٢	لاجل	لاجل
١٥٩	١٥	بالفيل	بالفيل	١٤١	١٢	الماضي	الماضي	١٤١	١٥	بالفيل	بالفيل
١٥٩	٢٤	المقدم	المقدم	١٤١	١٢	والماضي	والماضي	١٤١	٢٤	المقدم	المقدم
١٥٩	١٨	لحصاة	لحصاة	١٤١	١٢	وضمير	وضمير	١٤١	١٨	لحصاة	لحصاة
١٥٩	٢٨	معنى	معنى	١٤١	١٢	المعنى	المعنى	١٤١	٢٨	معنى	معنى
١٥٩	٥١	الحال	الحال	١٤١	١٢	قيل	قيل	١٤١	٥١	الحال	الحال

[illegible]

۱۹۲۳
ن ۲



۱۸

**MUSLIM UNIVERSITY LIBRARY
ALIGARH**

This book is due on the date last stamped. An
over-due charge of one anna will be charged for
each day the book is kept over time
